

2122
S/A

إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْوَهَّابِ الْمَكِّيُّ

صُنِّعَ كَلَامُهُ لِبْنِ خَلْدُونَ

أَوْ

المرشد المبدى لفساد طعن ابن خلدون في أحاديث المهدي

للفقير إليه تعالى خادم الحديث
أحمد بن محمد بن الصديق
كان الله له

حقوق الطبع محفوظة

طبعة الترقى بدمشق الشام عام ١٣٤٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی الله علی سیدنا محمد وآله

الحمد لله الوهاب الودود الواسع الکرم والجود الذي یوفق من
یشاء من عباده ویهديه ویخلق الخیر فیظهره علی ید العبد ویبديه
ثم یشبهه علی ذلك وینبله ویعطیه والکل منه تعالی شأنه والیه
فمن آمن به وصدق بما جاء عن رسله اکرمه وأولاه وأحبه وحباه
ومنحه وأجده وقربه وأدناه وبرضوانه الاکبر الدائم جزاء ویفی
جنت النعم المقیم اقامه وأثواء فاکرم بها من فضیلة الایمان بالغیب
وأعظم به من فضل ما احلاه وأبهاه وأعزه وأغلاه ومن انتصر به
لدينه والانتصار منه سبحانه نصره وكفاه وما اجدره بذلك النصر
وأحراره ومن کان لله بالله کان الله له وتولاه ومن استعان به واحتج
ولاذ یجنا به وוכל امره الیه اعانه وحماه وأغاثة ووقاه وأمنه ورعاه
وما توفیق العبد لذلك الا بالله والصلاة والسلام علی من اختاره
من خاتمه واجتباه وأحبه واصطفاه وأطاعه علی غیبه وارتضاه سیدنا
ومولانا محمد بن عبد الله المصدق المصدق الذي لا ینطق عن
الهوى ان هو إلا وحی یوحى الیه من مولاه القائل « لا تزال طائفة
من امتی ظاهریں علی الحق لا یضرهم من خالفهم حتی یأتی امر

الله « وعلى آله وأصحابه وأنصاره الذين صادقوه وصدقوه في كل ما أخبر به من الغيب وأبداء وعلى كل من اهتدى بهديه واستنار بنور سنته واتبع أثره واقتفاه . أما بعد فإن الساعة آتية لا ريب فيها قريبة مقبلة بما فيها وإن لا تبيانها إعلاماً ولقيامها إشاراتاً إلا وإن من إعلامها الصريحة وأشراتها الثابتة الصحيحة ظهور الخليفة الأكبر والامام العادل الأشهر الذي يحيي الله به ما درس من آثار السنة النبوية واندثر ويميت به ما شاع من ضلالات أهل البدع وذاع وانتشر ويملاً الأرض عدلاً كما ملئت بظلم من جار وجور ويمحو المال حشياً ولا يعده عدواً لكل من صلح وبر امام العترة الطاهرة المصطفوية محمد بن عبد الله المنتظر فقد تواترت بكون ظهوره من إعلام الساعة وأشراتها الأخبار وصحت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الآثار وشاع ذكره وانتشر خبره من الكفاية من أهل الإسلام على ممر الدهور والأعصار فالإيمان بخروجه واجب واعتقاد ظهوره تصديقاً لخبر الرسول محتم لازب كما هو مدون في عقائد أهل السنة والجماعة من مائر المذاهب ومقرر في دفاتر علماء الأمة على اختلاف طبقاتها والمراتب ففي التذكرة للامام القرطبي وفتح الباري لأمر الحفاظ العسقلاني نقلاً عن الحفاظ أبي الحسين الآبري أنه قال رداً لحديث ابن ماجه الموضوع الآتي فيه أنه « لا مهدي إلا عيسى » ما نصه : قد تواترت الأخبار واستفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى صلى الله عليه وآله

وسلم في المهدي وأنه من اهل بيته وأنه يملأ الارض عدلاً وان
عيسى عليه الصلاة والسلام يخرج فيساعده على قتل الدجال وأنه
يوم هذه الامة وعيسى خلفه في طول من قصته وأمره انتهى وأقرأه
عليه ومن نص على تواتر احاديث المهدي ايضاً الحافظ شمس
الدين السخاوي في فتح الغيث والحافظ جلال الدين السيوطي في
الفوائد المتكاثرة في الاحاديث المتواترة واختصاره الازهار المتناثرة
وغيرهما من كتبه والعلامة ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة
وغيره من مصنفاته والمحدث الزرقاني في شرحه للمواهب اللدنية وجم
غير من الحفاظ النقاد والمحدثين المتقنين لفنون الاثر وذكر القنوجي
في الاذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة ان القاضي ابا عبد
الله محمد بن علي الشوكاني الف في اثبات تواتر اخباره كتاباً سماه
التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والدجال والمسيح ونقل عنه
انه قال فيه والاحاديث الواردة في المهدي التي امكن الوقوف عليها
منها خمسون حديثاً فيها الحسن والضحيج والضعيف المنجبر وهي
متواترة بلا شك ولا شبهة بل يصدق وصف التواتر على ما دونها
على جميع الاصطلاحات المحررة في الاصول وأما الآثار عن
الصحابة المصراحة بالمهدي فهي كثيرة لها حكم الرفع اذ لا مجال
للاجتهاد في مثل ذلك انتهى وقال القنوجي في كتابه المذكور
والاحاديث الواردة في المهدي على اختلاف رواياتها كثيرة جداً
تبلغ حد التواتر وهي في السنن وغيرها من دواوين الاسلام من

المعاجم والمسانيد . وقد اضعج القول فيها ابن خلدون في مقدمة تاريخه حيث قال يحتجون في الباب بأحاديث خرجها الائمة وتكلم فيها المنكرون وربما عارضوها ببعض الاخبار الى آخر ما قال وليس كما ينبغي فان الحق الأحق بالاتباع والقول المحقق عند المحدثين المميزين بين الدار والقاع ان المعتبر في الرواة رجال الحديث أمران لا ثالث لهما وهما الضبط والصدق دون ما اعتبره عامة اهل الاصول من العدالة وغيرها فلا يتطرق الوهن الى صحة الحديث بغير ذلك كيف ومثل ذلك يتطرق الى رجال الصحيحين واحاديث المهدي عند الترمذي وأبي داود وابن ماجه والحاكم والطبراني وأبي يعلى الموصلي وأسندوها الى جماعة من الصحابة فتعرض المنكرين لها ليس كما ينبغي والاحاديث يشد بعضها بعضا ويثقوى امرها بالشواهد والمتابعات وأحاديث المهدي بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف وأمره مشهور بين الكافة من اهل الاسلام على ممر الاعصار انتهى وقال السفاريني في الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية :

وما اتى في النص من اشراط فكله حق بلا شطاط
 منها الامام الخاتم الفصيح محمد المهدي والسيح
 وقال في شرحه المسمى بلوائح الانوار البهية وسواطع الاسرار
 الاثرية قد كثرت الاقوال في المهدي حتى قيل لا مهدي إلا
 عيسى والصواب الذي عليه اهل الحق ان المهدي غير عيسى وأنه
 يخرج قبل نزول عيسى عليه السلام وقد كثرت بخروجه الروايات

حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك بين علماء السنة حتى
 عد من معتقداتهم ثم ذكر بعض الاحاديث الواردة فيه من طريق
 جماعة من الصحابة وقال بعدها وقد روي عن ذكر من الصحابة
 وغير من ذكر منهم بروايات متعددة وعن التابعين من بعدهم مما
 يفيد مجموعه العلم القطعي فالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر
 عند اهل العلم ومدون في عقائد اهل السنة والجماعة انتهى وفي المراسد :
 وما من الاشراف قد صرح الخبر به عن النبي حق ينتظر
 وخبر المهدي ايضاً ورداً ذا كثرة في نقله فاعتضداً
 قال شارحه في مهبج القاصد هذا ايضاً مما تكاثرت الاخبار به
 وهو المهدي المبعوث في آخر الزمان ورد في احاديث ذكر السنخاوي
 انها وصلت الى حد التواتر انتهى ونصوصهم في هذا كثيرة .

❖ فصل ❖

فان كنت في شك من هذا ولم تكف بنصوص هؤلاء
 الائمة الاعلام فاعلم ان في تعريف المتواتر اقوالاً كثيرة اصحابها
 وبه قطع الجمهور انه خبر جمع عن محسوس يمتنع عادة تواطؤهم على
 الكذب او توافقهم عليه عن مثلهم من الابتداء الى الانتهاء وقال
 جماعة منهم القاضي ابو الطيب الطبري في العدد المفيد للتواتر
 يجب ان يكونوا اكثر من اربعة لانه لو كان خبر الاربعة بوجب
 العلم لما احتاج الحاكم الى السؤال عن عدائهم اذا شهدوا عنده
 وقال ابن السمعاني ذهب اصحاب الشافعي الى انه لا يجوز أن

يثواتر الخبر بأقل من خمسة فما زاد وحكاه الاستاذ ابو منصور عن
الجبائي من المعتزلة وقيل يشترط ان يكونوا سبعة وقيل عشرة وبه
قال الاصطخري واستدل عليه بأن ما دونها جمع قلة وجوده
الحافظ السيوطي وقيل يشترط ان يكونوا اثني عشر وقيل يشترط
ان يكونوا عشرين وروي هذا القول عن ابي الهذيل وغيره من
المعتزلة وقيل يشترط ان يكونوا اربعين وقيل سبعين وقيل غير ذلك
قال الحافظ السيوطي في ألفيته :

وما رواه عدد جم يجب	احالة اجتماعهم على الكذب
فالتواتر وقوم حددوا	بعشرة وهو لاي اجود
والقول باثني عشر او عشرينا	يحكي وأربعين او سبعينا
وبعضهم قد ادعى فيه العدم	وبعضهم عزته وهو وهم
بل الصواب انه كثير	وفيه لي مؤلف نصير

ولا يخفى ان العادة قاضية باحالة تواطى جماعة يبلغ عددهم
ثلاثين نفساً فأزيد في جميع الطبقات وذلك فيما بلغنا وأمكننا
الوقوف عليه في الحال فقد وجدنا خبر المهدي وارداً من حديث
ابي سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وعلي بن ابي طالب وأم
سلمة وثوبان وعبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي وابي هريرة
وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله الانصاري وقرة بن اياس المزني
وابن عباس وأم حبيبة وأبي امامة وعبد الله بن عمرو بن العاص
وعمار بن ياسر والعباس بن عبد المطلب والحسين بن علي وتميم الداري

وعائشة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمر بن الخطاب وطلحة
وعلي الهلالي وعمران بن حصين وعمرو بن مرة الجهني ومعاذ بن جبل
ومن مرسل شهر بن حوشب وهذا في المرفوعات دون الموقوفات
والمقاطع التي هي في مثل هذا الباب من قبيل المرفوع ولو تتبعنا
ذلك لذكرنا منه عدداً وافراً ولكن في المرفوع منها كفاية
وانذكر عزو احاديث هؤلاء الصحابة الى مخرجها ايضاحاً للمقصود
وتتمياً للفائدة ولا نورد ألفاظها اختصاراً واستغناءً بما سيأتي فنقول
اما حديث ابي سعيد الخدري فورد عنه من طريق ابي نضرة وابي
الصديق الناجي والحسن بن يزيد السعدي اما طريق ابي نضرة
فأخرجه ابو داود والحاكم كلاهما من رواية عمران القطان عنه
وأخرجه مسلم في صحيحه من رواية سعيد بن زيد ومن رواية
داود بن أبي هند كلاهما عنه لكن وقع في صحيح مسلم ذكره بالوصف
لا بالاسم كما سيأتي وأما طريق ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد
فأخرجه عبد الرزاق والحاكم من رواية معاوية بن قرة عنه
وأخرجه احمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية زيد العمي
عنه وأخرجه احمد والحاكم من رواية عوف بن ابي جميلة الاعرابي
عنه وأخرجه الحاكم من رواية سليمان بن عبيد عنه وأخرجه احمد
والحاكم من رواية مطر بن طهمان وابي هارون العبدى كلاهما
عنه وأخرجه احمد ايضاً من رواية مطر بن طهمان وحده عنه
وأخرجه ايضاً من رواية العلاء بن بشير المزني عنه وأخرجه ايضاً

من رواية مطرف عنه وأما طريق الحسن بن يزيد السعدي فأخرجه الطبراني في الاوسط من رواية أبي الواصل عبد الحميد ابن واصل عن أبي الصديق الناجي عنه وهو من المزيدي متصل الاسانيد وأما حديث عبد الله بن مسعود فورد من طريق عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عنه ومن طريق ابراهيم عن عاتمة عنه فأما طريق عاصم فأخرجه احمد من رواية عمرو بن عبيد وسفيان عنه وأخرجه ابو داود من رواية عمرو بن عبيد أيضاً وأبي بكر بن عياش وسفيان وزائدة وفطر كلهم عنه وأخرجه الترمذي من رواية سفيان الثوري عنه وأخرجه الطبراني في الصغير من رواية ابي الاحوص سلام ابن سليم عنه وذكر الحاكم في المستدرک انه ورد ايضاً من رواية تنعبيه بن الحجاج عنه وأما طريق ابراهيم فأخرجه الحاكم من رواية عمرو بن قيس الملائي عن الحكم عنه عن عاتمة وعبيدة السلفي وأخرجه ابن ماجه من رواية علي بن صالح عن يزيد بن أبي زياد عنه وأخرجه أبو الشيخ في الفتن من رواية أبي بكر بن عبيد بن يزيد بن أبي زياد أيضاً عنه وأما حديث علي بن أبي طالب فورد عنه من طريق كثيرة تزيد على العشرين فأخرجه احمد وروى داود من رواية فطر بن خليفة عن القاسم بن أبي برة عن أبي الخليل عنه وأخرجه أحمد وابن ماجه من رواية ياسين عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن أبيه عنه وأخرجه أبو داود من رواية شعيب بن أبي خالد عن أبي اسحاق السبيعي عنه وأخرجه الطبراني في الاوسط من

رواية عبد الله بن لهيعة عن عمر بن جابر الحضرمي عن حماد بن علي
عن أبيه به وأخرجه الحاكم في المستدرک من رواية الحارث بن
يزيد عن عبد الله بن رزين الغافقي عنه وأخرجه الحاكم أيضاً من
رواية عمار بن معاوية الدهني عن أبي الطفيل عن محمد بن الحنفية
عنه موقوفاً عليه وأخرجه نعيم بن حماد أحد شيوخ البخاري في
كتاب الفتن له وكذا ابن المنادي في الملاحم وأبو نعيم في أخبار
المهدي وأبو غنم الكوفي في كتاب الفتن وابن أبي شبة وغيرهم
من طرق متعددة والفاظ مختلفة موقوفة عليه وأما حديث أم سلمة
فأخرجه أبو داود من رواية صالح أبي الخليل عن عبد الله بن الحارث
عنها وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم من رواية زياد
ابن بيان عن علي بن نفيل عن سعيد بن المسيب عنها وهكذا هو
عند ابن أبي شبة والطبراني في الكبير وابن عساكر في التاريخ من
هذا الوجه وله طريق آخر عند الخطيب في كتاب المتفق والمفترق
وأما حديث ثربان فأخرجه أحمد من رواية شريك عن علي بن
زيد عن أبي قلابة عنه وأخرجه ابن ماجه من رواية سفيان الثوري
والحاكم في المستدرک من رواية عبد الوهاب بن عطاء كلاهما عن
خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي أسماء عنه وأما حديث عبد الله
ابن الحارث فأخرجه ابن ماجه من رواية ابن لهيعة عن أبي زرعة
عمرو بن جابر الحضرمي عنه وأما حديث أبي هريرة فورد
عنه من طرق كثيرة مرفوعاً وموقوفاً أخرجه المرفوع منه أحمد

وابن أبي شبة وابن ماجه والطبراني والبزار وأبو يعلى والحاكم
وأبو نعيم في الحلية والدارقطني في الافراد والديلي في مسند الفردوس
وعبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا وابن عساكر في تاريخ
دمشق والبيهقي في شعب الايمان والخطيب في المتفق والمفترق وغيرهم
وهو عند الخولاني وابن عساكر موقوفاً ايضاً وأما حديث أنس بن
مالك فأخرجه ابن ماجه من رواية علي بن زياد اليامي عن عكرمة
ابن عمار عن إسحاق بن عبد الله بن طلحة عنه وأما حديث جابر
ابن عبد الله فأخرجه احمد ومسلم في صحيحه لكن بدون تصريح
باسمه وأما حديث عثمان فأخرجه الدارقطني في الافراد وأما حديث
حذيفة فأخرجه الرويانى في المسند وغيره وأما حديث جابر بن ماجه
الصدفي فأخرجه الطبراني في الكبير ونعيم بن حماد في كتاب
الفتن وأما حديث أبي أيوب الانصاري فأخرجه الطبراني في الصغير
من رواية قيس بن الربيع عن الأعمش عن عباية يعني ابن ربي
عنه وأما حديث قره بن اياس المزي فأخرجه البزار والطبراني في
الكبير واللاوسط وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو نعيم في
أخبار المدي والحاكم في التاريخ وكذا ابن عساكر والبيهقي وأبو
نعيم كلاهما في الدلائل والخطيب في التاريخ وأخرجه الحاكم في
المستدرک من رواية اسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد عنه موقوفاً عليه
وكذا أخرجه ابن عساكر من عدة طرق أخرى موقوفه وأما حديث
أبي امامة فأخرجه الطبراني في الكبير وأما حديث عبد الله بن عمرو

ابن العاص فأخرجه نعيم بن حماد في الفتن والحاكم في المستدرک
من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأما حديث عمار بن
ياسر فأخرجه الدارقطني في الافراد والخطيب وابن عساكر من
رواية خلف بن خليفة عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة عنه وأما
حديث العباس بن عبد المطلب فأخرجه الطبراني في الاوسط وابن
عساكر وأما حديث الحسين بن علي عاينها السلام فأخرجه ابن
عساكر في التاريخ وأما حديث تميم الداري فأخرجه ابن حبان
في الضعفاء من رواية أبي عمران الجوني عن مجالد بن سعيد عن
الشعبي عنه وأما حديث عائشة فأخرجه نعيم بن حماد في الفتن
وأما حديث عبد الرحمن بن عوف فأخرجه ابو نعيم في أخبار
المهدي وأما حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب فأخرجه الطبراني
في الاوسط وأما حديث طاححة فأخرجه فيه ايضاً وأما حديث علي
الملاي فأخرجه الجويني في فوائد السمطين وأما حديث عمران
ابن حصين فأخرجه أبو عمرو الداي في سنه وأما حديث عمرو
ابن مرة الجني فأخرجه ابن عساكر وأما حديث معاذ بن جبل
فأخرجه أبو الشيخ في المتن من رواية كثير بن جعفر الخراساني
عن ابن لهيعة عن أبي قال انه اقرب عن عبد الله بن عمرو عنه به
وأما مرسل شهر بن حوشب فأخرجه نعيم بن حماد في الفتن .

واعلم ان المتواتر قسماً انبث وهو ما تواتر لفظه ومعنوي وهو أن ينقل
حداً قسماً الا انه تراعى على الكتاب قسماً متلفة اشهر في

امر بتواتر ذلك القدر المشترك كأحاديث الباب فكل قضية منها باعتبار اسنادها لم تتواتر والقدر المشترك فيها وهو وجود الخليفة المهدي آخر الزمان تواتر باعتبار المجموع .

❦ فصل ❦

وقد كثر في الناس اليوم ممن يخفى عليه هذا التواتر ويجهله ويبعده عن صراط العلم جهله ويضله من ينكر ظهور المهدي وينفيه ويقطع بضعف الاحاديث الواردة فيه مع جهله بأسباب التضعيف وعدم ادراكه معنى الحديث الضعيف وتصوره مبادئ هذا العلم الشريف وفراغ جرابه من احاديث المهدي الغنية بتواترها عن البيان لحالها والتعريف وانما استناده في انكاره مجرد ما ذكره ابن خلدون في بعض احاديثه من العلل المزورة المكذوبة ولامزبه ثقات رواتها من التجريحات الملققة المقلوبة مع ان ابن خلدون ليس له في هذه الرحاب الواسعة مكان ولا ضرب له بنصيب ولا سهم في هذا الشأن ولا استوفى منه بمكيال ولا ميزان فكيف يعتمد فيه عليه ويرجع في تحقيق مسائله اليه فالواجب دخول البيت من بابيه والحق الرجوع في كل فن الى اربابه فلا يقل تصحيح او تضعيف الا من حفاظ الحديث وتقاده

فاعن به ولا تخض بالظن ولا تقلد غير اهل الفن
ولما لم ار احدًا تهدي للرد عليه فسيما علمت ولا ياغني ذلك

عن احد فيها رويت وسمعت بعثي باعث الغيرة الدينية الاثرية
وحثني فضل الانتصار والذب عن السنة النبوية على ان ادحض
حججه الباطلة وأرد شبهه الفاسدة العاطلة فذكرت على ضعف في
الاستعداد وقلة من المواد هذه الرسالة واختطفت من بين انياب
العوائق هذه العجالة بعد ان فهمت مرامه وتدبرت كلامه فاذا
هو مموه بشبه واهية يعارض بعضها بعضا مركب من مقدمات
وهمية موهمة تناقض نتائجها تقضا مؤلف من مغالطات يخيل
لناظر أنها حجج قوية ترفض النزاع رفضا محشور بمسفات اغض
من صاحبها غضا ومجازفات تحط من قدره وتقص منه طولا وعرضا
كما ستعلم ذلك وتحققه عند عرضنا له عليك عرضا وسميتها ابراز
الوهم المكنون من كلام ابن خلدون والمرشد اليهدي لرد طعن
ابن خلدون في احاديث المهدي والله اسأل التوفيق لما فيه رضاه
والعصاة من انكار اجاء به سيد من اصطفاه وارآضاه فأقول
وما توفقي الا بالله :

قال ابن خلدون فصل في ادعاء الظهي وما يندب اليه الناس
في شأنه وكشف النجاسة عن ذلك اعلم ان المشهور بين الكافة
من اهل الاسلام على مير الانتصار انه لا بد في آخر الزمان من
ظهور رجل من ادال البيت برؤيد الدين واظهار العدل واتباعه
المسلمون ويستولون على " ملك الاسلام " ويسمى بالهدي ويكون
خروج الرجال وما يسمونه " الله اطل الساعة الثابتة في المسيح على

اثره وان عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال او ينزل معه فيساعده على قتله ويأتى بالمهدي في صلاته ويحتجون في الباب بأحاديث خرجها الأئمة وتكلم فيها المنكرون وربما عارضوها ببعض الاخبار وللتصوفة المتأخرين في امر هذا الفاطمي طريقة اخرى ونوع من الاستدلال وربما يعتمدون في ذلك على الكشف الذي هو اصل طرائقهم ونحن الآن نذكر هنا الأحاديث الواردة في هذا الشأن وما للمنكرين فيها من المطاعن وما لهم في انكارهم من المستند ثم ننبهه بذكر كلام المتصوفة ورأيهم ليتبين الصحيح من ذلك إن شاء الله تعالى فنقول إن جماعة من الأئمة خرجوا احاديث المهدي منهم الترمذي وأبو داود وابن ماجه والحاكم والطبراني وأبو يعلى الموصلي وأسندوها الى جماعة من الصحابة مثل علي وابن عباس وابن عمر وطلحة وابن مسعود وأبي هريرة وأنس وأبي سعيد الخدري وأم حبيبة وأم سلمة وثوبان وقرة بن اياس وعلي الهلالي وعبد الله بن الحارث بن جزء بأسانيد ربما يعرض لها المنكرون كما نذكره الا ان المعروف عند أهل الحديث ان الجرح مقدم على التعديل فاذا وجدنا طعنًا في بعض رجال الاسانيد بعفلة أو بسوء حفظ أو ضعف أو سوء رأي تطرق ذلك الى صحة الحديث وأو منها ولا نقولن مثل ذلك ربما يتطرق الى رجال الصحيحين فان الاجماع قد اتصل في الامة على تلقيها بالقبول والعمل بما فيها وفي الاجماع اعظم حجة وأحسن دفع وليس غير الصحيحين ثباتهما في

ذلك فقد نجد مجالاً للكلام في اسانيدها بما تقل عن ائمة الحديث في ذلك الى هنا كلامه .

وأقول الكلام على هذه الجمل المتناقضة المناقضة لما بعدها من وجوه :

الوجه الاول في اقراره باشتهار ظهور المهدي بين الامة من اهل الاسلام على ممر الاعصار معارضة لانكاره وجوده وطعنه في الاحاديث القاضية بظهوره اذ على تسليم ضعف جميعها يجب العمل بمقتضاها من غير بحث في رجالها لما تقرر ان الحديث الواحد فضلاً عن عدة احاديث اذا تلقته الامة بالقبول يعمل به ولو كان ضعيفاً حتى انه ينزل منزلة المتواتر وفي نفس كلام الطاعن ما هو كالصرح في هذا فقد جعل باقي الامة للصحيحين بالقبول يدفع تطرق الوهن والضعف الى رجالها وان في الاجماع اعظم حماية وأحسن دفع كما قال افلا يكون في تلقي الامة بالقبول لاحاديث المهدي اعظم حماية وأحسن دفع للمنكر لها ايضاً والباحث في رجالها كما كان للصحيحين فان فيها احاديث كثيرة تزيد على المائتين انكرها المنكرون وطعنوا في رجالها وعللوا اسانيدها وشنعوا على الشيخين في اخراجها وأفرد جماعة من الحفاظ النقاد كالدارقطني وابي مسعود الدمشقي وأبي علي الغساني لبيان ذلك مؤلفات خاصة بلي ان الاخبار جميعها في هذا الحكم لمتساوية الاقدام لا فرق بين احاديث الصحيحين وغيرها لان السبب الذي لاجله لم يقبل كلام المنكر

والطاعن في احاديث الصحيحين بعينه موجود في احاديث المهدي وهو التلقي بالقبول من الامة للجميع قال الحافظ السخاوي في فتح المغيث بشرح الفية الحديث اذا تلقت الامة الضعيف بالقبول يعمل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة المتواتر في انه ينسخ المقطوع به ولهذا قال الشافعي رحمه الله تعالى في حديث « لا وصية لوارث » لا يثبت اهل العلم بالحديث ولكن العامة تلقت بالقبول وعملوا به حتى جعلوه ناسخاً لآية الوصية للوارث انتهى وقال الحافظ السيوطي في البحر الذي زخر في شرح نظم الدرر المقبول ما تلقاه العلماء بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح فيما ذكره طائفة منهم ابن عبد البر واشتهر عند ائمة الحديث بغير نكير منهم فيما ذكره الاستاذ ابو اسحاق الاسفرايني وابن فورك او وفق آية من القرآن او بعض اصول الشريعة حيث لم يكن في سنده راو كذاب على ما ذكره الحصار انتهى وفي الفتوحات الوهية ومحل كونه لا يعمل بالضعيف في الاحكام مالم يكن تلقت الناس بالقبول فان كان كذلك تعين وصار حجة يعمل به في الاحكام وغيرها كما قال الشافعي رحمه الله انتهى وقال الحافظ في الافصاح على نكت ابن الصلاح وسن جملة صفات القبول ان يتفق العلماء على العمل بدلول حديث فانه يقبل حتى يجب العمل به وقد صرح بذلك جماعة من ائمة الاصول انتهى وقل الشوكاني في شرح الدرر البهية في الكلام على حديث الماء لا ينجسه شيء الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه ما نصه وقد اتفق اهل الحديث على ضعف هذه

الزيادة لكن قد وقع الاجماع على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملقن والمهدي في البحر فمن يقول بحجية الاجماع كان الدليل عنده على ما افادته تلك الزيادة وهو الاجماع ومن كان لا يقول بحجيته كان هذا الاجماع مفيداً لصحة تلك الزيادة لكونها قد صارت مما اجمع على معناها وتلقي بالقبول فلا استدلال بها لا بالاجماع انتهى وقال ايضاً في ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ولا نزاع في ان خبر الواحد اذا وقع الاجماع على العمل بمقتضاه انه يفيد العلم لان الاجماع عليه قد صيره من المعلوم صدقه وهكذا خبر الواحد اذا تلقته الامة بالقبول فكانوا بين عامل به ومتأول له اذا التأويل فرع القبول انتهى منه باختصار فاذا كان التلقي من الامة بالقبول يفعل هكذا بالضعيف وخبر الآحاد فما بالك بالصحيح والمتواتر الذي هو حال احاديث المهدي كما مر ويأتي .

الوجه الثاني قوله ويحتجون في الباب بأحاديث خرجها الأئمة وتكلم فيها المنكرون وربما عارضوها ببعض الاخبار فيه ايها غريب وتدليس عجيب لافادته ان هناك ما يعارض احاديث المهدي ويقاومها وما ذاك الا فرد حديث موضوع متفق على وهنه ونكارته بين اهل الحديث كما ستبين ذلك من حاله بأدلة التي لا تراها في غير هذا الكتاب حيث اتى به ابن خلدون آخر كلامه وان صرح بضعفه واضطرابه لكنه لم يستوعب علله ولا استوفى الكلام عليها والاقتصار على ضعفه غير كاف في تبين رتبته وترحه حاله سلمنا انه ضعيف

فكيف ساغ به التعريض به والاشارة الى انه يعارض الاخبار التي خرجها الأئمة ومن المعلوم المقرر في الاصول ان من شرط التعارض التساوي في الثبوت فمن كان اكثر رواة واوثقهم لا يعارضه ما كان دونه في القلة والتوثيق وما كان متواتراً او مشهوراً مستفيضاً لا يعارضه ما كان فرداً واخبار الباب متواترة كما علمت فكيف تعارض بهذا الخبر الشاذ الموضوع ولو لم يكن الا ان الطاعن ذكر خبر المهدي من طريق اربعة عشر صحابيا وخبر نفيه من طريق واحد مع حكمه عليه بالضعف والاضطراب لكان اكبر دليل وأقوى حجة على تدليسه وايهامه والقائه غبار التشويش في عين القراء بذكر هذه المعارضة اللهم الا ان يكون جاهلاً بحال التعادل والترجيح وشروط المعارضة .

الوجه الثالث قوله ان جماعة من الأئمة خرجوا أحاديث المهدي منهم الترمذي وأبو داود والبزار وابن ماجه والحاكم والطبراني وأبو يعلى فيه ان هذه معظم الاصول المعتمدة التي عليها المدار في نقل قواعد الدين وأحكام الشريعة وعلى اعوادها رفع منار السنة ومن طريقها وصل اليها نور العلم البوي والهدي المحمدي فكيف يقطع بنفي امر اتفقوا على نقله هم وغيرهم ايضاً ممن هو مثلهم كالامام احمد في مسنده وابن خزيمة وابن حبان والحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ان هذا لتهور عظيم وانعرفك بمراتب هذه الاصول وشروط اصحابها الأئمة فيها لتهدي منها الى مرتبة الاحاديث

المخرجة فيها على طريق الاجمال قبل الوقوف على اسانيدھا والخوض في رجالھا فنقول :

أما جامع الترمذي فقد نقلوا عنه انه قال صنفت كتابي هذا فعرضته على علماء الحجاز فرضوا به وعرضته على علماء العراق فرضوا به وعرضته على علماء خراسان فرضوا به ومن كان في بيته هذا الكتاب فكأنما في بيته نبي يتكلم انتهى ولا ريب ان كتابه أحسن الكتب جماعاً وفيه ما ليس في غيره من ذكره المذاهب ووجوه الاستدلال وتبيين انواع من الصحيح والحسن والغريب ولذا قيل فيه انه كاف للمجتهد ومغن للمقلد وقد أطلق الحاكم والخطيب والحافظان الصحة على جميع أحاديثه وان كان في ذلك تساهل وقل ابن الصلاح في علوم الحديث كتاب أبي عيسى الترمذي اصل في معرفة الحسن فهو الذي نوه باسمه واكثر من ذكره في جامعه انتهى قال الحافظ أبو الفضل ابن طاهر في شروط الأئمة وأما شرط أبي داود والنسائي فان كتابيهما ينقسمان على ثلاثة أقسام الاول انصحيح المخرج في الصحيحين الثاني الصحيح على شرطهما وهو كما حكاه أبو عبد الله اخراج أحاديث أقوام لم يجمع على تركهم اذا صح الحديث باتصال السند بلا قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا انه طريق لا يكون كطريق ما اخرجه الشيخان في صحيحيهما بل طريق ما تركاه من الصحيح كما بينا انها تركا كثيراً من الصحيح الذي حفظناه

الثالث أحاديث أخرجها بلا قطع منها بصحتها وقد أبانا علتها بما بينه أهل المعرفة وإنما أودعنا هذا القسم في كتابيها لرواية قدح لها واحتجاجهم بها وأورداها وبيننا شتمها لتزول الشبهة وذلك أن لم يجد له طريقاً غيره لأنه أقوى عندهما من رأي الرجال وأما أبو عيسى الترمذي فكتابه على أربعة أقسام صحيح مقطوع به وهو ما وافق الشيخين وقسم على شرط أبي داود والنسائي كما بيناه في القسم الثاني لها وقسم آخر كالثالث لها أخرجه وأبان عن علته وقسم رابع أبان هو عنه وقال ما أخرجت في كتابي إلا حديثاً قد عمل به بعض الفقهاء فعلى هذا الأصل كل حديث احتج به محتج أو عمل بموجبه عامل أخرجه سواء صح طريقه أو لم يصح وقد ازاح عن نفسه إذا تكلم على حديثه بما فيه انتهى وهو يفيد تسليم ما صححه أو حسنه عند أهل الحديث .

وأما سنن أبي داود فقال الحافظ المنذري في اختصاره له روي عن أبي بكر أحمد بن علي الخطيب أنه قال كان أبو داود قد سكن البصرة وقدم بغداد غير مرة وصنف كتابه المصنف في السنن ونقله عنه أهلها ويقال أنه صنفه قديماً وعرضه على أحمد بن حنبل رضي الله عنه فاستجاده واستحسنه وروينا عن إبراهيم بن إسحاق الحاربي أنه قال لما صنف أبو داود كتاب السنن ألين لأبي داود الحديث كما ألين لداود النبي الحديدي وقال أبو بكر محمد بن بكر بن داسة سمعت أبا داود يقول كتبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمسمائة ألف حديث

انتخبت منها ما ضمته هذا الكتاب جمعت فيه اربعة آلاف وثمانماية
 حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه وحكى ابو عبد الله محمد
 بن اسحاق بن منده الحافظ ان شرط ابي داود والنسائي اخراج
 حديث اقوام لم يجمع على تركهم اذا صح الحديث باتصال السند
 من غير قطع ولا ارسال وحكى عن ابي داود انه قال ما ذكرت
 في كتابي حديثاً اجمع الناس على تركه وقال ابو العلاء المحسن
 الوادادي رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقال من
 اراد ان يتمسك بالسنن فليقرأ السنن ابي داود انتهى وقال الحافظ
 شمس الدين بن القيم في شرحه لاختصار المنذري المذكور ولما كان
 كتاب السنن لابي داود سليمان بن الاشعث السجستاني رحمه الله
 من الاسلام بالموضع الذي خصه الله به بحيث صار حكماً بين اهل
 الاسلام وفصلاً في موارد النزاع والخصام فاليه يتحاكم المصنفون
 وبحكمه يرضى المحققون فانه جمع شمل احاديث الاحكام ورتبها
 احسن ترتيب ونظمها احسن نظام مع انتقاء احسن الانتقاء
 واطراحه منها احاديث المجروحين والضعفاء انتهى وقال الامام
 الحافظ ابو سليمان حمد بن محمد الخطابي في معالم السنن واعلموا رحمكم
 الله تعالى ان كتاب السنن لابي داود رحمه الله تعالى كتاب شريف
 لم يصنف في علم الدين كتاب مثله قد رزق القبول من كافة الناس
 فصار حكماً بين فرق العلماء وطبقات الفقهاء على اختلاف مذاهبهم
 فاكل منه ورد ومنه شرب وعليه معول اهل العراق وأهل مصر

وبلاد الغرب وكثير من اهل الارض فأما اهل خراسان فقد اطلع
اكثرهم بكتاب محمد بن اسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج ومن
نحانحوهما في جمع الصحيح على شرطهما في السبك والانتقاد الا ان
كتاب ابي داود احسن وضعا واكثر فقها وكتاب ابي عيسى
ايضا كتاب حسن والله يغفر لجماعتهم ويحسن على جميل النية فيما
سعوا اليه مشوبتهم ثم اعلموا ان الحديث عند اهلنا على ثلاثة اقسام
حديث صحيح وحديث حسن وحديث سقيم فلصحيح عندهم ما اتصل
سنده وعدلت نقلته والحسن منه ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه
مدار اكثر اهل الحديث وهو الذي يقبله اكثر العلماء ويستعمله
عامة الفقهاء وكتاب ابي داود جامع لهذين النوعين من الحديث
فاما السقيم منه فعلى طبقات فشرها الموضوع ثم المقلوب
يعني ما قلب اسناده ثم المجهول وكتاب ابي داود خلي منها
وبرئ من جملة وجوها فان وقع فيه شيء من بعض اقسامها
لضرب من الحاجة تدعوه الى مثلها فانه بين امره ويذكر عاتيه
ويخرج من عهده ويحكى لنا عن ابي داود رحمه الله انه قال
ما ذكرت في كتابي حديثا اجمع الناس على تركه الى هنا كلام
الخطابي رحمه الله

واما مستدرك الحاكم وصحيحا ابني خزيمة وحبان فهي الصحاح
الزائدة على الصحيحين التي شرط اهلها اخراج الصحيح وحده فيها
قال الحافظ العراقي في الالفية :

وخذ زيادة الصحيح اذ نص صحته او من مصنف يخص
 يجمعه نحو ابن حبان الذي وابن خزيمة وكالمستدرک
 على تساهل وقال ما انفرد به فذاك حسن ما لم يرد
 بعله والحق ان يحكم بما يليق والبستي بداني الحاكم
 وأجاد الحافظ السيوطي حيث بين المقدم من مراتب هؤلاء
 الثلاثة فقال في الفيته في مجت الصحيح :

وخذه حيث حافظ عليه نص ومن مصنف يجمعه يخص
 كابن خزيمة ويتلو مسلماً واوله البستي ثم الحاكم
 وفي تقريب الزاوي (*) مع شرحه تدريب الراوي ما نصه ثم ان
 الزيادة في الصحيح عليها يعني الشيخين تعرف من السنن المعتمدة
 كسنن ابي داود والترمذي والنسائي والدارقطني والحاكم والبيهقي
 وغيرها .نصوصاً على صحته ولا يكتفي وجوده الا في كتاب من
 شرط الاقتصار على الصحيح كابن خزيمة واصحاب المستخرجات قال
 الحافظ العراقي وكذا لو نص على صحته احد منهم ونقل ذلك عنه
 باسناد صحيح واعتنى الحاكم بضبط الزايد عليها مما هو على شرطها
 او شرط احدهما او صحيح وان لم يوجد شرط احدهما وهو
 متساهل واتفق الحفاظ على ان ثليذه البيهقي اشد تحرياً منه ولخص
 الذهبي مستدركه وتعقب كثيراً منه بالضعف والنعارة وجمع جزءاً

(*) رسمه بالالف تاذ ولكن اخبرنا شيخنا الاستاذ السيد احمد رافع الطهطاوي
 انه وقف على الروضة بخط مؤلفها باثبات الالف

فيه الاحاديث التي فيه وهي موضوعة فذكر نحو مائة حديث وقال
 الماليني طالعت المستدرک الذي صنفه الحاکم من اوله الى آخره
 فلم اجد فيه حديثاً على شرطها قال الذهبي وهذا غلو واسراف
 من الماليني والا فقيه جملة وافرة على شرطها وجملة كثيرة على شرط
 احدهما لعل مجموع ذلك نحو نصف الكتاب وفيه نحو الربع مما
 صح سنده وفيه بعض شيء او علة وما بقي وهو نحو الربع فهو
 مناكير واهيات لا تصح وفي بعض ذلك موضوعات انتهى وقال
 الحافظ انما وقع للحاكم التساهل لانه سود الكتاب لينقحه فأعجلته
 المنية قال وقد وجدت قريباً من الجزء الثاني من تجزئة ستة من
 المستدرک الى هنا انتهى املاء الحاكم قال وما عدا ذلك من الكتاب
 لا يؤخذ عنه الا بطريق الاجازة قل والتساهل في القدر المعلى قليل
 جداً بالنسبة الى ما بعده انتهى

وأما مسند الامام احمد فقد ذكروا انه انتفاء من اكثر من
 سبعمائة الف وخمسين الف حديث ولم يدخل فيه الا ما يحتج به
 عنده وروى ابو موسى المديني عنه انه مثل عن حديث فقال
 انظروه فان كانت في المسند والا فليس بحجة وقد بالغ بعضهم
 باطلاق الصحة على جميع ما فيه وأما ابن الجوزي فأدخل بعضاً من
 احاديثه في الموضوعات وتعبه الحفظ في ذلك وحقق الحافظ
 نفي الوضع عن جميع احاديثه وانه احسن انتقاء وتحريراً من الكتب
 التي لم ياتزم مصنفوها الصحة في جميعها كالوطأ والسنن الاربع

وليست الاحاديث الزائدة على الصحيحين باكثر ضعفاً من الاحاديث الزائدة في سنن ابي داود والترمذي وقال في خطبة القول المسدد في الذب عن مسند احمد فقد ذكرت في هذه الاوراق ما حضرني من الكلام على الاحاديث التي زعم بعض اهل الحديث انها موضوعة وهي في مسند احمد ذباً عن هذا التصنيف العظيم الذي تلقته الامة بالقبول والتكريم وجعله امامهم حجة يرجع اليه ويعول عند الاختلاف عليه ثم سرد الاحاديث التي جمعها العراقي وهي تسعة وأضاف اليها خمسة عشر حديثاً اوردها ابن الجوزي في الموضوعات وهي فيه وأجاب عنها حديثاً حديثاً وقال في كتابه تهجيل المنفعة بزوائد رجال الاربعة ليس في مسند أحمد حديث لا أصل له الا ثلاثة أحاديث أو اربعة منها حديث عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة زحفاً والاعتذار عنه انه مما امر أحمد بالضرب عنه فترك سهواً أو ضرب وكتب من تحت الضرب وقال في كتابه تجريد زوائد البزار اذا كان الحديث في مسند احمد فانه لم يعز الى غيره من المسانيد وقال الحافظ الهيثمي في زوائد المسند مسند احمد اصح ما جمعت من غيره وقال الحافظ ابن كثير لا يوازي مسند احمد كتاب مسند في كثرته وحسن سياقاته وقال الحافظ السيوطي في خطبة الجامع الكبير وكل ما كان في مسند احمد فهو مقبول فان الضعيف الذي فيه يقرب من الحسن وأما كتاب المختارة للحافظ خياط الدين المقدسي فانه اتزم فيه اخراج الصحيح

المجرد وذكر جمع من الحفاظ منهم ابن تيمية والزرغشني وابن عبد الهادي ان تصحيحه أعلى مزية من تصحيح الحاكم وفي خطبة الجامع الكبير بعد ذكر رموز البخاري ومسلم وابن حبان والحاكم والضياء المقدسي ما نصه وجميع ما في هذه الكتب الخمسة صحيح بالعزو اليها فلم بالصحة سوى ما في المستدرک من المتعقب فإنه عليه انتهى ومن هذا تعلم مقدار مجازة من انكر ما اتفق هؤلاء الأئمة على اخراجه في مصنفاتهم العظيمة الخاصة بجمع الصحيح وما يدانيه ويقاربه وحقق الحفاظ نفي الوضع عنها الا في القليل اليسير من بعضها مما هو معلوم معروف خصوصاً وقد صرحوا بصحة الاحاديث الواردة في المهدي تصريحاً لا يبقى معه شك ولا مجال للطعن ولا فسحة للانتقاد .

الوجه الرابع قوله وأسندوها الى جماعة من الصحابة مثل علي وابن عباس وابن عمر وطائفة وابن مسعود وأبي هريرة وأنس بن مالك وأبي سعيد الخدري وأم حبيب ^{ابن} سالم وثوبان وقرّة بن اياس وعلي الهلالي وعبد الله بن الحارث بن جزء بأسانيد ربما يعرض لها المنكرون كما نذكره الخ فيه ان العدد المذكور وهو اربعة عشر نفساً كاف في ثبوت التواتر وافادة العلم على مذهب جماعة من الفقهاء وعلماء الاصول والحديث كما قدمناه وقد حكم الحفاظ لكثير من الاحاديث التي لم يبلغ رواتها هذا العدد بالتواتر كما يعلم ذلك من مراجعة الكتب المؤلفة فيه كالفوائد والازهار

واللآتي المثانة ولقط اللآتي ونظم المنشأ وغيرها خصوصاً وقد تعددت الطرق الى جل هؤلاء الصحابة المذكورين وخرجت احاديثهم في الكتب المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً المقطوع عندهم بصحة نسبتها الى مؤلفيها وهذا مما رد به الحافظ ادعاء ابن الصلاح عزة التواتر وجعله من احسن ما يقرر به كون التواتر موجوداً وجوداً كثرة في الاحاديث وهذا بقطع النظر عن كون احاديث المهدي وردت عن جماعة آخرين غير هؤلاء مما يفيد التواتر قطعاً كما اسلفناه فقله بأسانيد ربما يعرض لها المنكرون غفلة منه او تغافل عما هو مقرر في علوم الحديث والاصول من ان ما بلغ هذا العدد ووصل الى حد التواتر لا يبحث عن رحاله من جهة الجرح والعدالة ولا يتعرض له بل يجب العمل به من غير بحث لأن العدالة انما هي شرط في قول خبر الآحاد فتعرض المنكرين الموهومين للبحث عن رجال اسانيده تشويش فارغ وطلب نتيجة دون تحصيلها خبط اتباد قل الحافظ في شرح التنبية والتواتر لا يبحث عن رجاله بل يجب العمل به من غير بحث انتهى وفي ارشاد الفحول ان تحقق الحق من علم الاصول وقد اشترط عدالة النقلة لخبر التواتر فيسح ان يكونا او بعضهم غير عدول وعلى هذا لا بد ان لا يكونا كضراً ولا فساداً ولا وجه لهذا الاشتراط فان حصول العلم الضروري بانتخاب المتواتر لا يتوقف على ذلك بل

يحصل بخبر الكفار والفساق والصغار الميزين والاحرار والعبيد وذلك هو الاعتبار انتهى .

الوجه الخامس قوله الا ان المعروف عند اهل الحديث ان الجرح مقدم على التعديل هذه القاعدة المكسورة المعزوة الى علماء الحديث على غير ما هي عليه عندهم هي الاساس الذي بنى عليه كلامه والعماد الذي رفع عليه ما اراده من ابطال صحيح الاحاديث ورامه وهي قاعدة مفتعلة مزورة شاذة مهجورة على الوجه والاطلاق الذي ذكره بل لم فيها مذاهب وتفصيلات وشروط مبسطة في المطولات منه عليها في المختصرات من كتب الحديث والاصول وجلب جميع ذلك او معظمه يطول ولتقتصر على ذكر ما يكفي في رد تزويره وبطلان ايهامه فنقول قال الحافظ ابو عمرو بن الصلاح في علوم الحديث التعديل مقبول من غير ذكر سببه على المذهب الصحيح المشهور لأن اسبابه كثيرة يصعب ذكرها فان ذلك يحوج المعدل الى ان يقول لم يفعل كذا لم يرتكب كذا فعل كذا وكذا فيعد جميع ما يفسق بفعله او بتركه وذلك شق جداً وأما الجرح فانه لا يقبل الا تفسيراً مبين السبب لأن الناس يختلفون فيما يجرح وما لا يجرح فيطابق احداهم الجرح بناء على امر اعتقده جرحاً وليس يجرح في نفس الامر فلا بد من بيان سببه ايظهر فيه هل هو جرح ام لا وهذا ظاهر مقرر في الفقه وأصوله وذكر الخطيب الحافظ انه مذهب الائمة من حفاظ الحديث ونقاده مثل

البخاري ومسلم وغيرهما ولذلك احتج البخاري بجماعة سبق من غيره الجرح لهم كعكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما وكاسماعيل ابن ابي اويس وعاصم بن علي وعمر بن مرزوق وغيرهم واحتج مسلم بسويد بن سعيد وجماعة اشتهر الطعن فيهم وهكذا فعل أبو داود السجستاني وذلك دال على انهم ذهبوا الى ان الجرح لا يثبت الا اذا فرسب به ومذاهب النقاد للرجال غامضة مختلفة وعقد الخطيب باباً في بعض اخبار من يستفسر في جرحه فيذكر ما لا يصلح جارحاً منها عن شعبة انه قيل له لم تركت حديث فلان قال رأيت يركض على برذون فتركت حديثه ومنها عن مسلم بن ابراهيم انه سئل عن حديث صالح المزي فقال ما يصنع بصالح ذكره يوماً عند حماد بن سلمة فامتخط حماد والله اعلم ثم قل ابن الصلاح ولغائل ان يقول انما يعتمد الناس في جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التي صنفها ائمة الحديث في الجرح او في الجرح والتعديل وقلماً يتعرضون فيها لبيان السبب بل يقتصرون على مجرد قولهم فلان ضعيف وفلان ليس بشيء ونحو ذلك وهذا حديث ضعيف وهذا حديث غير ثابت ونحو ذلك فاشتراط بيان السبب يفضي الى تعطيل وسد باب الجرح في الاغلب الاكثر وجوابه ان ذلك وان لم نعتده في اثبات الجرح والحكم به فقد اعتمدناه في ان توقفنا عن قبول حديث من قالوا فيه مثل ذلك بناء على ان ذلك اوقع عندنا فيهم ريبة قوية يوجب مثلها التوقف ثم ان انزاحت

عنه الرية منهم بالبحث عن حاله اوجب الثقة بعدالتهم قبلنا حديثه
ولم نتوقف كالذين احتج بهم صاحباً الصيحين وغيرهم فمن مسهم
مثل هذا الجرح من غيرهم فافهم ذلك فانه مخلص حسن والله اعلم
الى هنا كلام ابن الصلاح وقال الحافظ العراقي في الالفية :

وصححوا قبول تعديل بلا	ذكر لاسباب له ان اثقلا
ولم يروا قبول جرح ابها	للغلف في اسبابه وربما
استفسر الجرح فلم يقدح كما	فسره شعبة بالركض فما
هذا الذي عليه حفاظ الاثر	كشيخي الصحيح من اهل النظر
فان يقل قل بيان من جرح	كذا اذا قالوا لمتن لم يصح
وأبهما فالشيخ قد اجابا	ان يجب الوقف اذا استرابا
حتى بين بحثه قبوله	كن اولو الصحيح اخرجوا له
ففي البخاري احتجاجا عكرمه	مع ابن مرزوق وغير ترجمه
واحتج مسلم بمن قد ضعفا	نحو سويد اذ يجرح ما كتنى
قلت وقد قال ابو المعالي	واختاره تليذه الغزالي
وابن الخطيب الحق ان يحكم بما	اطلقه العالم بأسبابها

وقال الحافظ في شرح النخبة والجرح مقدم على التعديل ان
صدر مينا من عارف بأسبابه لانه ان كان غير مفسر له يقدح
فيمن ثبتت عدالته وان صدر من غير عارف بالاسباب لم يعتبر به
ايضاً انتهى وقال التاج السبكي في الطبقات الكبرى قاعدة في
الجرح والتعديل ضرورية نافعة لا تراها في شيء من كتب الاصول

فأنت اذا سمعت ان الجرح مقدم على التعديل وكنت غراً بالامور
فدماً مقتصرأ على منقول الاصول حسبت ان العمل على جرحه
فاياك ثم اياك والحذر كل الحذر من هذا الحسبان بل الصواب
عندنا ان من ثبتت عدالته وامامته وكثر مادحوه ومزكوه وندر
جارحوه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب
مذهبي او غيره فانا لا نلتفت الى الجرح فيه ونعمل فيه بالعدالة
والا فلو فتحنا هذا الباب وأخذنا تقديم الجرح على اطلاقه لما سلم
لنا احد من الائمة اذ ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك
فيه هالكون وقد عقد الحافظ ابو عمر بن عبد البر في كتاب العلم
باباً في حكم قول العلماء بعضهم في بعض بدأ فيه بحديث الزبير
رضي الله عنه « دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء » الحديث
وروى بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال استمعوا
علم العلماء ولا تصدقوا بعضهم على بعض فوالذي نفسي بيده لم
اشد ثغيراً من التيوس في زروها وعن مالك بن دينار يؤخذ
بقول العلماء والقراء في كل شيء الا قول بعضهم في بعض قلت
ورأيت في معين الحكام لابن عبد الرافع من المائكة وقع في
المبسوطة من قول عبد الله بن وهب انه لا يجوز شهادة القاري على
القاري يعني العلماء لأنهم اشد الناس تماسداً وتباغضاً وقاله سفيان
الثوري ومالك بن دينار انتهى ولعل ابن عبد البر يرى هذا ولا
بأس به غير اننا لا نأخذ به على اطلاقه ولكن نرى ان الضابط

ما تقوله من ان ثابت العدالة لا يلتفت فيه الى قول من تشهد
القرائن بأنه متحامل عليه اما لتعصب مذهبي او غيره ثم قال ابن
عبد البر بعد ذلك الصحيح في هذا الباب ان من ثبتت عدالته
وصحت في العلم امامته وبالعلم عنايته لا يلتفت الى قول احد فيه
الا ان يأتي في جرحه بينة عادلة تصح بها جرحته على طريق
الشهادات واستدل على ذلك بأن السلف تكلم بعضهم في بعض
بكلام منه ما حمل عليه التعصب والحسد ومنه ما دعا اليه التأويل
واختلاف الاجتهاد مما لا يلزم المقول فيه ما قال القائل فيه وقد
حمل بعضهم على بعض بالسيف تأويلاً واجتهاداً ثم اندفع ابن عبد
البر في ذكر كلام جماعة من النظراء بعضهم في بعض وعدم الالتفات
اليه لذلك الى ان انتهى الى كلام ابن معين في الشافعي وقال انه
مما نقم على ابن معين وعيب به وذكر قول احمد بن حنبل من اين
يعرف يحيى بن معين الشافعي هو لا يعرف الشافعي ولا يعرف
ما يقوله الشافعي ومن جهل شيئاً عاداه قال ابن السبكي وقد قيل
ان ابن معين لم يرد الشافعي وانما أراد ابن عمه وبتقدير ارادته الشافعي
فلا يلتفت اليه وهو عار عليه وقد كانت في بكاء ابن معين على
اجابته المأمون الى القول بخلاق القرآن وتحسره على ما فرط منه
ما ينبغي ان يكون شاغلاً له عن التعرض الى الامام الشافعي
امام الأئمة ابن عم المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ثم ذكر ابن
عبد البر كلام ابن ابي ذئب وابراهيم بن سعد في مالك بن انس

قال وقد تكلم في مالك ايضاً عبد العزيز بن ابي سلمة وعبد الرحمن ابن زيد بن اسلم ومحمد بن اسحاق وابن ابي يحيى وابن ابي الزناد وعابوا اشياء من مذهبه وقد برأ الله عز وجل مالكا عما قالوا وكان عند الله وجيها وما مثل من تكلم في مالك والشافعي ونظرائهما الا كما قال الاعشى :

كناطح صخرة يوماً ليقلعها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل
او كما قال الحسن بن حميد :

ياناطح الجبل العالي ليكلمه اشفق على الرأس لا تشفق على الجبل
ثم قال ابن عبد البر فمن اراد قبول قول العلماء الثقات بعضهم في بعض فليقبل قول الصحابة بعضهم في بعض فان فعل ذلك فقد ضل ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيناً وان لم يفعل ولن يفعل ان هداه الله وألممه فليقف عند ما شرطناه في ان لا يقبل في صحيح العدالة المعلوم بالعلم عنايته قول قائل لا برهان له قال ابن السبكي هذا كلام ابن عبد البر وهو على حسنه غير صاف من القذى والكدر فانه لم يزد فيه على قوله ان ثبتت عدالته ومعرفته لا يقبل قول جارحه الا يبرهان وهذا قد اشار اليه العلماء جميعاً حيث قالوا لا يقبل الجرح الا مفسراً فما الذي زاده ابن عبد البر عليهم ثم قال فان قلت فما العبارة الوافية بما ترون قلت عرفناك اولاً بأن الجارح لا يقبل منه الجرح وان فسر في حق من غلبت طاعته على معاصيه ومادحوه على ذاميه ومزكوه على جارحيه اذا كانت

هناك قرينة يشهد العقل بأن مثلها حامل على الواقعة في الذي جرحه من تعصب مذهبي او منافسة دنيوية كما يكون من النظراء وغير ذلك فنقول مثلاً لا يلتفت الى كلام ابن ابي ذئب في مالك وابن معين في الشافعي والنسائي في احمد بن صالح لأن هؤلاء ائمة مشهورون صار الجارح لهم كالآتي بنجر غريب لو صح لتوفرت الدواعي على ثقله وكان القاطع قائماً على كذبه ثم اطال ابن السبكي في تقرير هذا وايضاحه الى ان قال فقولهم الجرح مقدم انما يعنون به حالة تعارض الجرح والتعديل فاذا تعارض الامر من جهة الترجيح قدمنا الجرح لما فيه من زيادة العلم وتعارضها استواء الظن عندهما لأن هذا شأن المعارضين اما اذا لم يقع استواء الظن عندهما فلا تعارض بل العمل بأقوى الظنين من جرح او تعديل كما ان عدد الجارح اذا كان اكثر قدم الجرح اجماعاً لأنه لا تعارض والحالة هذه ولا يقول منا احد بتقديم التعديل لا من قال بتقدمه ولا غيره وعبارتنا في كتابنا جمع الجوامع وهو مختصر جمعناه في الاصلين جمع فأوعى والجرح مقدم ان كان عدد الجارح اكثر من المعدل اجماعاً وكذا ان تساويا أو كان الجارح اقل وقال ابن شعبان يطالب الترجيح انتهى وفيه زيادة على ما في مختصرات الاصول فانا نبهنا فيه على مكان الاجماع ولم ينبهوا عليه وحكي لنا فيه مقالة ابن شعبان من المالكية وهي غريبة لم يشيروا اليها وأشارنا بقولنا يطلب الترجيح الى ان النزاع انما هو في حالة التعارض لأن

طلب الترجيح انما هو في تلك الحالة وهو شأن كتابنا جمع الجوامع
نفع الله به غالب ظننا ان في كل مسألة فيه زيادات لا توجد
بمجموعة في غيره مع البلاغة في الاختصار اذا عرفت هذا علمت
انه ليس كل جرح مقدما انتهى والحاصل ان في المسألة اربعة اقوال :
الاول يقدم الجرح على التعديل اذا كان مفسراً بأسبابه وان
كثر المعدلون وبه قال الجمهور كما نقله عنهم الخطيب والباجي
وصححه الرازي والآمدي واستثنى الشافعية من هذا ما اذا جرحه
بمعصية وشهد الآخر انه قد تاب منها بأنه يقدم في هذه الصورة
التعديل لأن مع المعدل زيادة علم .

القول الثاني يقدم التعديل على الجرح لأن الجرح قد يجرح بما
ليس في نفس الامر جارحا والمعدل اذا كان عدلا لا يعدل الا
بعد تحصيل الموجب لقوله حكاه الطحاوي عن ابي حنيفة وأبي يوسف
وهو محمول على الجرح المجمل .

القول الثالث يقدم الاكثر من المعدلين والجارحين حكاه الرازي
في المحصول .

القول الرابع يتعارضان فلا يقدم احدهما على الآخر الا بمرجح
حكاه ابن الحاجب وابن السبكي كما تقدم عنه ومن هذا تعلم ان
اطلاقه تقديم الجرح على التعديل اطلاق فائد .

الوجه السادس تقريره كون الطعن في رجال الاسناد أو بعضها
بالغفلة أو بسوء الحفظ يوهن من صحة الاحاديث تقرير باطل

واطلاق فاسد اذ المتفق عليه بين علماء الحديث ان ضعف الراوي اذا كان لكذب او تهمة به كان الحديث بالدرجة المعروفة عندهم من مراتب الضعيف حتى انه اذا ورد من جهة اخرى مثل الاولى في الضعف تقاعد عن الارتقاء الى درجة أعلى من تلك الدرجة ولم تؤثر فيه تلك الموافقة نعم صرح الحافظ بأنه يرتقي بمجموع تلك الطرق عن كونه منكراً أو لا أصل له وأما اذا كانت الضعف ناشئاً من سوء حفظه او غفلة مع كون الراوي الموصوف بذلك صدوقاً في نفسه فانه يزول ذلك الضعف بمجيء الحديث من وجه آخر ويعرف بذلك ان الراوي قد حفظ ولم يختل فيه ضبطه وصار الحديث بذلك حسناً محتجاً به وأمثال ذلك كثيرة لا تتحصر ومنها على سبيل التقريب للفهم حديث رواه الترمذي وحسنه من طريق شعبة عن عاصم بن عبد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه ان امرأة من بني فزارة تزوجت علي بن علقمة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارضيت من نفسك ومالك بن علقمة قالت نعم فأجاز قال الترمذي وفي الباب عن عمر وأبي هريرة وعائشة وأبي حنيفة فعاصم ضعيف لسوء حفظه ومع ذلك حسن الترمذي حديثه لمجيئه من هذه الوجوه التي اشار الى انها واردة في الباب ومن ذلك ايضاً حديث عاصم بن أبي النجود الآتي اول مرد ابن خلدون للاحاديث فان الترمذي قال فيه حسن صحيح وكذلك صحيحه الحاكم وكثير من الحفاظ لهذا المعنى وكون حديثه ورد من عدة طرق

يرتفع معها توهم كون عاصم اخطأ في هذا الحديث كما سنبينه ان شاء الله تعالى بدلائله .

الوجه السابع اطلاقه ان سوء الرأي من اسباب ضعف الحديث ورده وادعاؤه انه المعروف عند اهل الحديث اطلاق باطل ايضاً وادعاء كذب فان اهل الحديث ليس على هذا العمل عندهم ولا هو الجاري بينهم كيف ذلك والكثير من قلة الاحاديث ورواة الآثار من عصر التابعين وأتباعهم فمن بعدهم مذاهبهم مختلفة وآراؤهم في الاعتقاد متباينة مخالفة لما عليه اهل السنة والجماعة من النصب والرفض والارجاء والقدر والتقليد برأي الخوارج وغير ذلك مع صلابتهم في الدين والورع وشدة تحريمهم في الصدق فلو رد حديث هؤلاء لذهبت جملة الآثار كيف يصدق الطاعن في دعواه وهذان الصحيحان المتفق على صحتها بين المسلمين قد خرج صاحباهما لجماعة رموا بالارجاء وهو تأخير القول في الحكم على مرتكب الكبيرة بالسار كإبراهيم بن طهمان وأيوب بن عائذ الطائي وذو بن عبد الله الموهبي وشبابة بن سوار وعبد الحميد بن عبد الرحمن ابني يحيى الحماني وعبد الحميد بن عبد العزيز بن ابني رواد وعثمان بن غياث البصري وعمر بن ذر وعمر بن مرة ومحمد بن حازم وأبي معاوية الضرير وورقاء بن عمر الشكري ويحيى بن صالح الوحاظي ويونس ابن بكير .

والجماعة رموا بالنصب وهو بغض علي عليه السلام وتقديم غيره عليه كاسحاق بن سويد العدوي وحرير بن عثمان وحصين بن نمير الواسطي وخالد بن سلمة الفافاء وبهز بن اسد وعبد الله بن سالم الاشعري وقيس بن ابي حازم .

والجماعة رموا بالتشيع وهو تقديم علي على سائر الصحابة كاسماعيل ابن ابان واسماعيل بن زكريا الخلفاني وجرير بن عبد الحميد وأبان ابن تغلب وخالد بن مخلد القطواني وسعيد بن فيروز وابي البختري سعيد ابن عمرو بن اشوع وسعيد بن عفير وعباد بن العوام وعباد بن يعقوب وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وعبد الرزاق ابن همام وعبد الملك بن اعين وعبيد الله بن موسى العبسي وعدي بن ثابت الانصاري وعلي بن الجعد وعلي بن ابي هاشم وأبي نعيم الفضل ابن دكين وفضيل بن مرزوق وفطر بن خليفة ومحمد بن جحادة ومحمد ابن فضيل بن غزوان ومالك بن اسماعيل ابي غسان .

والجماعة رموا بالقدر وهو زعم ان الشر من خلق العبد كثور ابن زيد المدني وثور بن يزيد الحمصي وحسان بن عطية المحاربي والحسن بن ذكوان وداود بن الحصين وزكريا بن اسحاق وسالم ابن عجلان وسلام بن مسكين وسيف بن سليمان المكي وشبل بن عباد وشريك بن ابي نمر وصالح بن كيسان وعبد الله بن ابي ليلى وعبد الله بن ابي نجيح وعبد الأعلى بن عبد الأعلى وعبد الرحمن بن اسحاق المدني وعبد الوارث بن سعيد الثوري وعطاء بن ابي ميمونة والعلاء بن

الحارث وعمر بن ابي زائدة وعمران بن مسلم القصير وعمير بن هاني
وعوف الاعرابي وكهمس بن المنهال ومحمد بن سواء البصري وهارون
ابن موسى الاعور النحوي وهشام الدستوائي ووهب بن منه ويحيى
ابن حمزة الحضرمي .

وخرجا لبشر بن السري وقد رمى برأسي جهنم وهو نفي
صفات الله تعالى والقول بخلق القرآن ولعكرمة مولى ابن عباس وقد
رمي بغير نوع من البدعة والمشهور انه كان من الاباضية والاباضية
اخبث الطوائف الضلالة فجهنم الله وكذلك خرجا للوليد بن كثير
وهو اباضى وكذلك عمران بن حطان وهو من العقدية الذين برون
الخروج على الائمة ولا يباشرون ذلك وهو القائل بمدح عبد الرحمن
ابن ملجم لعنه الله على قتل الامام علي عليه السلام :

يا خربة من اقي ما اراد بها الا ليباغ من ذي العرش رضوانا
اني لا ذكره يوماً فأحسبه اوفى البرية عند الله ميزانا
اكرم بقوم بطون الارض اقبرهم لم يخلطوا دينهم بغياً وعدوانا
ولقد احسن الامام اتقاضي ابو الطيب الطاهري رحمه الله تعالى
ورضي عنه حيث اجابه بقوله :

اني لأبرأ مما انت قائله في ابن ملجم الملعون بهتاننا
اني لا ذكره يوماً فالعنه ديناً وألعن عمران بن حطاننا
عليك ثم عليه الدهر متصلاً لعائن الله اسراراً واعلاننا
فأنتم من كلاب النار جاء بذنا نص الشريعة برهاناً وتبياننا

أشار إلى ما أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن أبي أوفى رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «الخوارج كلاب أهل النار» إلى غير ذلك من المبتدعة الذين أخرج لهم الشيخان أو أحدهما فمن يصدق الطاعن فيما ادعاه ونسبه إلى أهل الحديث فليحكم على مرويات هؤلاء المخرجة في الصحيحين بالوهن والضعف ولينسب الإمامين المبرزين المجمع على جلالتهما وإثباتهما وضبطهما لهذا الشأن وتقدمها على من عداهما من أئمة الحديث وتقاده وهما البخاري ومسلم إلى القصور أو الجهل بشروط الصحيح وأسباب الجرح والعدالة فإن فعل ذلك فقد خرق الإجماع وضل ضلالا بعيدا .

وحيث عرفت هذا وتحقق لديك بطلان إطلاقه المسائل المفيدة وتعميمه القواعد المخصصة ليتوصل بذلك إلى تحصيل مراده من إنكار ما لم يقبله طبعه ولا دان للتصديق به عقله كتوصله بإطلاق كون سوء الحفظ من أسباب ضعف الحديث إلى رد حديث نحو عاصم بن أبي النجود حيث لم يجد ما يرد به حديثه إلا سوء الحفظ مع الصدق والعدالة .

وكتوصله أيضاً بإطلاق كون سوء الرأي من أسباب الضعف والرد إلى رد الحديث نحو فطر بن خليفة الذي لم يجد سبيلاً إلى الطعن فيه والرد لحديثه إلا سبيل تهمة بالتشيع .

فاعلم ان الحق في المسألة وتقريرها على ما هي عليه عند اهلها
بعد ان تعلم ان اهل البدع ينقسمون الى قسمين :
القسم الاول من كفر يبدعته كالمجسم ومنكر علم الجزئيات
فهؤلاء لا يحتج بهم عند الجمهور وحكى قوم منهم النووي الاتفاق
عليه ورد بأنه قيل بقبول خبره مطلقا وقيل بقبول خبره ان كان
يعتقد حرمة الكذب وصححه الرازي في المحصول وقال الحافظ في
شرح النخبة التحقيق انه لا يرد كل مكفر يبدعته لأن كل طائفة
تدعي ان مخالفتها مبتدعة وقد تباع بتكفير فلو اخذ ذلك على الاطلاق
لاستلزم تكفير جميع الطوائف والمعتمد ان الذي ترد روايته من
انكر امراً متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة واعتقد
عكسه وأما من لم يكن بهذه الصفة وانضم الى ذلك ضبطه لما يرويه
مع ورعه وثقواه فلا مانع من قبوله .

القسم الثاني من لا يكفر يبدعته وفيه اقوال الاول لا يحتج
به مطلقاً ونسبه الخطيب الى مالك لأن في الرواية عنه ترويجاً لأمره
وتنويهاً بذكره ولأنه فاسق يبدعته وان كان متأولاً يرد كالفاسق
بلا تأويل كما استوى الكافر المتأول وغيره وضعف هذا القول
باحتماج صاحبي الصحيحين وغيرهما بكثير من المبتدعة غير الدعاة
كمن ذكرناهم وقال الحاكم كتاب مسلم ملآن من الشيعة .

القول الثاني يحتج به ان لم يكن ممن يستحل الكذب في نصره
مذهبه سواء كان داعية ام لا فان كان ممن يستحل الكذب لذلك

فلا وحكى الخطيب في الكفاية عن الشافعي انه قال اقبل شهادة
اهل الاهواء الا الخطابية لأنهم يرون الشهادة بالزور لمواقفتهم
قال وحكى هذا عن ابن ابي ليلى والثوري والقاضي ابي
يوسف .

القول الثالث يحتاج به ان لم يكن داعية الى بدعته ولا
يحتاج به ان كان داعية لأن تزوين بدعته قد يحمله على تحريف
الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه قال النووي وهذا هو
الظاهر الاعدل وقول الكثير أو الاكثر وادعى ابن حبان الاتفاق
عليه بلا تفصيل وقيده جماعة بما اذا لم يرو غير الداعية ما
يقوي بدعته صرح بذلك الحافظ ابو اسحاق الجوزجاني في مقدمة
كتابه في الجرح والتعديل فقال ومنهم زئغ عن الحق صدوق
اللهجة قد جرى في الناس حديثه لكنه مخذول في بدعته مأون في
روايته فهو لاء ليس فيهم حيلة الا ان يؤخذ من حديثهم ما يعرف الا ما
يقوي به بدعته فيتهم بذلك واختاره الحافظ في النخبة وقال في
شرحها ما قاله الجوزجاني متجه لان العلة التي لها رد حديث الداعية
واردة فيما اذا كان ظاهر المروي يوافق مذهب الراوي المبتدع
ولو لم يكن داعية انتهى وقال في لسان الميزان وينبغي ان يقيّد
قولنا بقبول رواية المبتدع اذا كان صدوقاً ولم يكن داعية بشرط
ان لا يكون الحديث الذي يحدث به مما يعضد به بدعته ويشيدها
فانا لا نأمن عليه حيثئذ غلبة الهوى والله الموفق انتهى واعترض

على رد الداعية باحتجاج الشيخين بالدعاة كاحتجاج البخاري بعمران
ابن حطان وهو من الدعاة واحتجاجهما جميعاً بعبد الحميد بن عبيد
الرحمن الحناني وكان داعية الى الارغاء وأجاب الحافظ العراقي بأن
ابا داود قال ليس في أهل الاهواء اصح حديثاً من الخوارج ثم
ذكر عمران بن حطان وأبا حسان الاعرج قال ولم يحتج مسلم
بعبد الحميد بل اخرج له في المقدمة وقد وثقه ابن معين انتهى
قلت بقي عليه الجواب عن احتجاج البخاري به وقد اجاب الحافظ
في هدى الساري بأن البخاري انما روى له حديثاً واحداً في فضل
القرآن وقد رواه مسلم من غير طريقه فلم يخرج له الا ماله اصل
والله اعلم وقال الحافظ الناقد شمس الدين الذهبي في الميزان أبان
ابن ثعلب الكوفي شيعي جلد لكنه صدوق فلنا صدقه وعليه بدعته
ثم نقل توثيقه عن ابن معين وابن حنبل وأبي حاتم وقال للقائل
ان يقول كيف ساغ توثيق مبتدع وحد الثقة العدالة والاتقان
فكيف يكون عدلاً من هو صاحب بدعة وجوابه ان البدعة على
ضربين فبدعة صغرى كغلو التشيع وكالتشيع بلا غلو فهذا كثير
في التابعين وتابعيهم مع الدين والصدق فلو رد حديث هؤلاء لذهبت
جملة الآثار النبوية وهذه مفسدة بينة ثم بدعة كبرى كالرفض
الكامل والغلو فيه والخط على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما والدعاء
الى ذلك فهذا النوع لا يحتج بهم والشيعي الغالي في زمان السلف
وعرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعاوية وطائفة ممن

حارب علياً رضي الله عنهم وتعرض لسبهم والغالي في زماننا وعرفنا هو الذي يكفر هؤلاء السادة ويتبرأ من الشيخين ايضاً فهذا خال مفتر انتهى وفيه على حسنة نزغة شامية لحصره البدع في انواع التشيع الى غير هذا من النصوص الكثيرة فاعراض الطاعن عن جميع هذه الشروط وضربه عن جملة هذه التقييدات بالكلية يرشدك الى خيانه في العلم وعدم امانته في التقرير والتبليغ .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وأما الترمذي فخرج هو وأبو داود بسنديهما من طريق عاصم بن ابي النجود أحد القراء السبعة عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم يبق من الدنيا الا يوم اطول الله ذلك اليوم حتي يبعث الله فيه رجلاً مني او من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي » هذا لفظ ابي داود وسكت عليه وقال في رسالته المشهورة ان ما سكت عليه في كتابه فهو صالح ولفظ الترمذي « لا تذهب الدنيا حتي يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي » وفي لفظ آخر « حتي يلي رجل من اهل بيتي » وكلاهما حديث حسن صحيح ورواه ايضاً من طريقه موقوفاً على ابي هريرة وقال الحاكم رواه الثوري وشعبة وزائدة وغيرهم من ائمة المسلمين عن عاصم قال وطرق عاصم عن زر عن عبد الله كلها صحيحة على ما اصلته من

الاحتجاج بأخبار عاصم اذ هو امام من ائمة المسلمين اه قال
 الطاعن الا ان عاصمًا قال فيه احمد بن حنبل كان رجلاً صالحاً
 قارئاً للقرآن خيراً ثقة والاعمش احفظ منه وكان شعبة ينتار الاعمش
 عليه في تثبيت الحديث وقال العجلي كان يختلف عليه في زر وأبي
 وائل يشير بذلك الى ضعف روايته عنهما وقال محمد بن سعد كان
 ثقة الا انه كثير الخطأ في حديثه وقال يعقوب بن سفيان في حديثه
 اضطراب وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم قلت لأبي ان ابا زرعة
 يقول عاصم ثقة فقال ليس محله هذا وقد تكلم فيه ابن علية فقال
 كل من اسمه عاصم مبيء الحفظ وقال ابو حاتم محله عندي محل
 الصدوق صالح الحديث ولم يكن بذلك الحافظ واختلف فيه قول
 النسائي وقال ابن خراش في حديثه نكرة وقال ابو جعفر العقيلي
 لم يكن فيه الا سوء الحفظ وقال الدارقطني في حفظه شيء وقال
 مجيب القطان ما وجدت رجلاً اسمه عاصم الا وجدته رديء
 الحفظ وقال ايضاً سمعت شعبة يقول حدثنا عاصم بن ابي النجود
 وفي الناس ما فيها وقال الذهبي ثبت في القراءة وهو في الحديث
 دون الثابت صدوق يهم وهو حسن الحديث وان احتج احد بأن
 الشيخين اخرجاه له فنقول اخرجاه له مقروناً بغيره لا اصلاً والله اعلم
 الى هنا كلامه .

اقول هذا البحث وان كان واضح البطلان في نفسه غنياً عن
 اقامة الدليل على فسادہ للتصريح فيه بتصحيح الترمذي والحاكم للحديث

واحتجاج ابي داود به بالسكوت عليه والاعتراف بأن عاصماً راوية من ائمة المسلمين عدل ثقة من رجال الصحيحين الا ما فيه من سوء الحفظ الذي لا يؤثر ضعفاً في هذا الحديث لورود المتابعات عليه والشواهد له كما سيذكره الطاعن نفسه ونذكره نحن ان شاء الله تعالى فلا بد ايضاً من زيادة ايضاح لبطلانه و تقرير لفساده بما يزيح عنه الزبية ويزيل الاشكال وذلك من وجوه :

الوجه الاول في ذكر سند الحديث ورواته الى عاصم بن ابي النجود عند الامام احمد والترمذي وأبي داود اما الامام احمد فأخرجه عن عمر بن عبيد عن عاصم بلفظ « لا تنقضي الايام ولا يذهب الدهر حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي » وعن يحيى ابن سعيد عن سفيان عن عاصم بلفظ لا تذهب الدنيا او قال لا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي الحديث واما الترمذي فأخرجه عن عبيد بن اسباط بن محمد القرشي الكوفي عن ابيه عن سفيان الثوري عن عاصم به باللفظ المتقدم ثم قال وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة وهذا حديث حسن صحيح ثم اخرجه ايضاً عن عبد الجبار بن العلاء بن عبد الجبار العطار عن سفيان بن عيينة عن عاصم به بلفظ « يلي رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي » قال عاصم وأخبرنا ابو صالح عن ابي هريرة قال « لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي » وقال هذا

حديث حسن صحيح وأما ابو داود فقال حدثنا مسدد ان عمر بن عبيد
 حدثهم ح وحدثنا محمد بن العلاء ثنا ابو بكر يعني ابن عياش ح
 وحدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان ح وحدثنا احمد بن
 ابراهيم قال حدثني عبيد الله بن موسى عن فطر المعنى واحد كلهم
 عن عاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم قال زائدة في حديثه لطول الله
 ذلك اليوم ثم اتفقوا حتى بيعت الله رجلاً مني او من اهل بيتي
 يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي زاد في حديث فطر يملأ
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً وقال في حديث سفيان
 « لا تذهب ولا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي
 يواطى اسمه اسمي » قال ابو داود ولفظ عمر وأبي بكر بهنئ سفيان
 واخرجه ايضاً الطبراني في المعجم الصغير قال حدثنا يحيى بن اسماعيل
 ابن محمد بن يحيى بن محمد بن زياد بن جرير بن عبد الله اليجلي ثنا
 جعفر بن علي بن خالد بن جرير بن عبد الله اليجلي ثنا ابو الاحوص
 سلام بن سليم عن عاصم بن ابي النجود عن زر بن حبیش عن عبد الله
 ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا تذهب
 الدنيا حتى يملك رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي يملأ الارض
 عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً » ورواه عن عاصم شعبة بن الحجاج
 ايضاً كما ذكره الحاكم فهو لاء ثمانية من الرواة للحديث عن عاصم

وكلهم ائمة ثقات عدول اثبات من رجال الصحيحين وفيهم من لا يروي الا عن ثقة كشعبة وسفيان بن عيينة فلا نطيل بذكر توثيق هؤلاء اذ الحديث مشهور مستفيض عن عاصم وانما بقي البحث فيه من جهته .

الوجه الثاني نقله عن الحاكم تصحيح الحديث وعن الترمذي انه قال في كلتا الروايتين حسن صحيح وعن ابي داود انه سكت عليه مع قوله في الرسالة المشهورة عنه ان ما سكت عليه فهو صالح والصالح في اصطلاحهم يشمل الصحيح والحسن لصلاحيتها للاحتجاج وقد يستعمل على قلة في الضعيف المنجبر لصلاحيته للاعتبار كاف في الحكم بصحة الحديث والاذعان له ومن تتبع طرقه والبحث في رجاله لعظيم حفظ هؤلاء المنقول عنهم وجلالة قدرهم وكبير اتقانهم لكنه لعناده اعقب ذلك بالبحث والطعن في الاسناد لعدم اعتماده تصحيح هؤلاء واتهامه اياهم بالتقصير في حكمهم ولا خير في ذلك فلكل ان يستفرغ وسعه ويبذل جهده في تحرير الاسانيد جرحاً وتعديلاً ووصلاً وارسالاً واعتباراً للتابعات والشواهد ثم يحكم بما اداه اليه اجتهاده وأوصله اليه نظره لكن على وصف ما قلناه وشرط ما وصفناه مما هو مقرر معلوم ومتبع من القواعد المحررة في علمي الحديث والاصول وأنت اذا احطت خبراً بما لهم في ذلك وجدت الطائن بحكم على الاحاديث بما شاء لا بما شاءت تلك القواعد والنصوص بانياً ذلك على مذهب اختراعه وشروط شرطها لا يكاد يتصور معها وجود حديث

صحيح في الوجود ولا تصديق حافظ ناقد فيما يحكم به من تصحيح
او تحسين كما يصرح به تضعيفه الاحاديث برجال مخرج عنهم في
الصحيحين كالامام سفيان الثوري لما نسب اليه من التدليس
وكعاصم بن ابي النجود لما وصف به من سوء الحفظ وكفطر بن
خليفة لما قيل فيه من التشيع مع انك اذا تتبع تراجم الرجال
لا تكاد تجد فيهم من لم يقل فيه ما قيل لا فرق بين رجال الصحيحين
وغيرهم ولا بين التابعين وتابعيهم اهل القرون الفاضلة بشهادة الرسول
عليه الصلاة والسلام ولا غيرهم فان مشينا على هذا المذهب المخترع
في القرن الثامن من انا لانحكم لحديث بالصحة الا اذا كان لم يتكلم
في رجاله بكلمة وحكنا على كل ما خالف هذا الشرط الفائق شرط
البخاري وسلم بالضعف والرد رفضنا كل احاديث الاحكام اوجلها
وأبطلنا معظم اصول الشريعة لفقدان الدليل عليها وقلة الصحيح
المعتبر لسبوتها على مذهب الطاعن المعاند سبحانه هذا
بهتان عظيم .

وكذلك يلزم من عدم قبول تصحيح الترمذي والحاكم وابي
داود وتخطئتهم تخطئة جمهور الحفاظ وعلماء الحديث المعتمدين
تصحيحهم العاملين على مقتضى حكمهم لاحاديث الاحكام فضلاً عن
غيرها من عصرهم الى عصر الطاعن ومن بعده ما دامت الطائفة
القائمة على الحق ظاهرة لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله
وخصوصاً في مثل هذا الحديث الذي تواطأ على اقرارهم في تصحيحهم

له جميع الحفاظ كما يعلم ذلك من مراجعة دواوين السنة وكتب الحديث وكفى بهذا غلوً واسرفاً ونطماً في التعصب والعناد والمجازمة على ان في سكوت ابي داود تفصيلاً لنقاد المتأخرين وانه يقبل منه ما لم ينص الحفاظ على ضعفه ولا جابر له من الخارج لكن هذا الحديث ليس كذلك بل خص بالتنصيص من المتأخرين ايضاً على صحته على اننا لانعتمد الآن تصحيح الحاكم والترمذي ولا سكوت ابي داود بل نرفض التقليد ونتبّع طريقته في البحث والاجتهاد لا في التعصب والعناد ونعتمد القواعد المقررة والاصول الموصلة لذلك كما ستعرفه ان شاء الله تعالى ورسالة ابي داود التي اشار اليها كتبها لأهل مكة بين لهم فيها شرطه في سنته وعدد احاديثه وهي اربعة آلاف وثمانمائة وقال فيها في شأن سنته وهو كتاب لا يرد عليك سنة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم باسناد صالح الا وهو فيه الا ان يكون كلام استخرج من الحديث ولا يكاد يكون هذا ولا اعلم شيئاً بعد القرآن الزم للناس ان يعتمدوه من هذا الكتاب ولا يضر رجلاً ان لا يكتب من بعد ما يكتب هذا الكتاب شيئاً واذا نظر فيه وتدبره وتفهمه علم اذا مقداره الى آخرها وهي في نحو ورقة ذكرها بعض شراح ابي داود.

الوجه السادس جعله قول الامام احمد في عاصم كان رجلاً صالحاً قارئاً للقرآن خيراً ثقة والاعمش احفظ منه وكان شعبة يختار الاعمش عليه جرحاً في عاصم مستدلاً به على ضعف حديثه

من عجيب الصنع في الايام وقلب الحقائق وذلك اخذاً من قول احمد ان الاعمش احفظ من عاصم وقوله كان شعبة يختار الاعمش عليه ولو كان هذا جرحاً كما فهمه الطاعن او اراد ان يحمل الناس عليه لكان امام الائمة مالك بن انس ضعيفاً قول ابن مهدي كان يقدم سفيان الثوري في الحفظ على مالك وقول صالح بن محمد في سفيان الثوري ليس يقدمه عندي احد في الدنيا وهو احفظ واكثر حديثاً من مالك .

ولكان امير المؤمنين في الحديث شعبة بن الحجاج ضعيفاً ايضا لقول صالح بن محمد ان سفيان الثوري اكثر حديثاً من شعبة واحفظ ولتقديم يحيى بن معين سفيان بن عيينة على شعبة ايضا ولقول عبدالرحمن بن مهدي كنت اسمع الحديث من ابن عيينة فأقدم فأسمع شعبة يحدث به فلا اكتبه .

ولكان سفيان بن عيينة الامام ضعيفاً ايضا لتقدمه مالكا على نفسه ولتقديم غيره مالكا في الحفظ عليه .

ولكان يحيى بن سعيد الحافظ ضعيفاً لتقدمه سفيان الثوري في الحفظ على نفسه الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة فانه لا تكاد تخلو ترجمة من تراجم الاقران من مثل هذه المفاضلة فلو كان كل من قيل فيه فلان احفظ منه ضعيفا مع التنصيص على انه ثقة كما قال احمد في عاصم لعدم الثقة من الدنيا او دل على ان الله لم يخلقه بعد .

الوجه الرابع قوله وقال العجلي كان يختلف عليه في زر وابي وائل يشير بذلك الى ضعف روايته عنها فيه تدليس وتسوية للنقل على ما يقتضيه المراد ونص العجلي على حقيقته كما في كتب الجرح والتعديل كان عاصم صاحب سنة وكان ثقة رأساً في القراءة ويقال ان الاعمش قرأ عليه وهو حدث وكان يختلف عليه في زر وابي وائل انتهى فذكره الاختلاف عليه في زر وابي وائل بعد الاعتراف منه بأنه ثقة وهم لا يطلقون الثقة الا على من حاز وصف العدالة مع الاتقان دليل على قلة ذلك الاختلاف منه وخفته وعدم خطئه من رتبته في الحفظ والاتقان لا على ما فهم الطاعن من إشارته الى ضعف روايته عنها وحكمه عليه بالضعف لأجل ذلك وقد قال الامام عبد الله بن المبارك من ذا سلم من الوهم وقال ابن معين لست اعجب ممن يحدث فيخطئ انما اعجب ممن يحدث فيصيب قل الحافظ في اللسان وهذا مما ينبغي ان يتوقف فيه فاذا جرح الرجل بكونه خطأ في حديث او وهم او تفرد لا يكون ذلك جرحاً مستقراً ولا يرد به حديثه ومثل هذا اذا ضعف الرجل في سماعه من بعض شيوخه خاصة فلا ينبغي ان يرد حديثه كله بكونه ضعيفاً في ذلك الشيخ قلت وعاصم ليس بضعيف في زر وابي وائل ولا في غيرهما وكيف يكون الحال على ما فهمه الطاعن من كلام العجلي وجل مروياته المخرجة في الصحاح والتي نص الحفاظ على صحتها من روايته عنها ولو كان كذلك لترك مروياته عنها هؤلاء الحفاظ الذين هم ابصر

بطل الحديث من كل بصير وأعرف به من كل عارف .
 الوجه الخامس قوله وقال يعقوب بن سفيان في حديثه اضطراب
 فيه تدليس ايضاً في التهذيب وقال يعقوب بن سفيان في حديثه
 اضطراب وهو ثقة انتهى فانظر اسقاطه لقول يعقوب بن سفيان
 وهو ثقة المخالف لمراده المناقض لقصده ثم تعجب من صدقه وأمانته
 الوجه السادس قوله وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم قلت
 لابي ان ابا زرعة يقول عاصم ثقة فقال ليس محله هذا وقد تكلم
 فيه ابن علية فقال كل من اسمه عاصم سي الحفظ الى آخر ما تقدم
 ليس هو على حقيقته ايضاً بل دخله الحذف والايصال ونصه كما
 في التهذيب وغيره من كتب الجرح والتعديل وقال ابن ابي حاتم
 عن ابيه صالح وهو اكثر حديثاً من ابي قيس الاودي واشهر وأحب
 الي منه وهو اقل اختلافاً عندي من عبد الملك بن عمير قال وسألت
 ابا زرعة عنه فقال ثقة قال وذكره ابي فقال محله عندي محل الصدق
 صالح وليس محله ان يقال هو ثقة ولم يكن بالحافظ وقد تكلم فيه
 ابن علية فقال الخ فتأمل هذا واعتبر به وقول ابي حاتم ليس محله
 ان يقال فيه ثقة مع ثنائه عليه وقوله محله محل الصدق صالح يدلك
 على انه ليس بجرح ولا شبيه به بل لأن قولهم ثقة اعلى مرتبة
 في اصطلاحهم من قولهم صدوق او محله الصدق لأن الثقة
 لا يطلقونها الا في حق من كان صدوقاً متقناً كما قدمناه انفاً مع
 ان السكل من مراتب التعديل وطبقات الصحيح وان اقتصر ابو حاتم

فيه على انه صدوق فقد قال غيره انه ثقة كما سيأتي .
 الوجه السابع قوله وان احتج احد بأن الشيخين اخرجاه فقول
 اخرجاه مقرونًا بغيره لا اصلاً والله اعلم فيه ان الشيخين ما خرجا في
 صحيحهما لمن هذا وصفه الا لوجود المتابعات والشواهد الدالة على ثبوت
 اهل الحديث كما هو معلوم من اصطلاحها معروف من تتبع صحيحهما
 وهذا الحديث كذلك ايضا فان له متابعات وشواهد يحكم معها
 بصحته على شرط البخاري ومسلم كأحاديث الصحيحين من هذا القيل
 فان قال قائل متى كان الحديث صحيحاً على شرطها فلم يخرجاه
 قلنا انهما ما استوعبا الصحيح بل ولا عشرة ولا الزما ذلك انفسهما
 قال الحافظ العراقي في اللفية :

ولم يماه ولكن قلما عند ابن الاخرم منه قد فاتها
 ورد لكن قال يحيى البر لم يفت الخمسة الا التزر
 ونه ما فيه لقول الجعفي احفظ منه عشر ألف الف
 اشار الى ما نقل عن البخاري انه قال احفظ مائة الف حديث
 صحيح ومائتي الف حديث غير صحيح مع ان عدد الصحيح له لم
 يبلغ ثلاثة آلاف حديث على ما حرره الحافظ في هدي الساري ونظمه
 الحافظ السيوطي في ألفيته فقال :

وعدد الاول بالتحريز ألفان والرابع بلا تكرير
 ومسلم اربعة آلاف وفيها التكرار جم وافي
 واذا نقرر هذا فاعلم ان عاصماً قال فيه ابن معين لا بأس به

وهي في اصطلاحه بمعنى قوله ثقة لانه قال اذا قلت في احد لا بأس به فهو ثقة قال في اللفية :

وابن معين قال من اقول لا بأس به فتنة وتقلا
بل قل ابن شاهين في كتاب الثقات عن ابن معين انه قال
في عاصم ثقة لا بأس به من نظراء الاعمش وقال النسائي ليس به
أس وقال كل من احمد وابي زرعة وابن سعد ويعقوب بن سفيان
وابن حبان وابن شاهين ثقة وقال ابو حاتم محله الصدق فعلى رأي
هؤلاء حديثه صحيح وعلى رأي الباقي كالنسائي والدارقطني والعجلي
والعقيلي وامام تقاد المتأخرين الحافظ شمس الدين الذهبي حسن كما
قل تصرجه بذلك الطاعن فان مشينا على الاحوط واقتصرنا فيه
على انه حسن الحديث حكمنا لحديثه هنا بالصحة لوجود المتابعة عليه
والشواهد له وان خرقنا اجماع هؤلاء الحفاظ وفارقنا جماعتهم وقلنا
انه ضعيف الحديث كما يقوله الطاعن حكمنا لحديثه هنا بالحسن
لاعتبار المتابعات والشواهد التي يرتقى معها الضعيف الى الحسن لغيره كما
هو مقرر في علوم الحديث .

اما المتابعة فاخرج الحاكم من طريق حبان بن مديبر عن عمرو
ابن قيس الملائي عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة بن قيس وعبيدة
السلاماني عن عبد الله بن مسعود قال اتينا رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فخرج الينا مستبشرا حتى مرت فتية فيهم الحسن والحسين
 فلما رأهم خثر وانهملت عيناه فقلنا له يا رسول الله ما نزل فقال

انا اهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وانه سيلقى اهل بيتي
تطريداً وتشريداً حتى ترفع رايات سود من المشرق فيسألون الحق
فلا يعطونه فيقاتلون فينصرون فمن ادركه منكم او من اعقابكم
فليأت إمام اهل بيتي ولو حبواً على الثلج فانها رايات هدى
يدفعونها الى رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم
ابي فيملؤها قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً رجاله ثقات الا
حبان قال الازدي ليس بالقوي عندهم لكنه لم يفرد به ايضاً بل
ورد من طريق آخر قال ابن ماجه في سننه حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا معاوية بن هشام ثنا علي بن عاصم عن يزيد بن ابي زياد
عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينما نحن عند رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اذ اقبلت فتية من بني هاشم فلما رأهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اغرورقت عيناه وتغير لونه فقلت يا رسول
الله ما نزال نرى في وجهك شيئاً نكرهه فقال انا اهل بيت اختار
الله لنا الآخرة على الدنيا وان اهل بيتي سيلقون بعدي بلاء
وتشريداً وتطريداً حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات
سود فيسألون الحق فلا يعطونه فيقاتلون فينصرون فيعطون ما سألوا
فلا يقبلونه حتى يدفعوها الى رجل من اهل بيتي يواطى اسمه
اسمي واسم ابيه اسم ابي فيملك الارض فيملؤها قسطاً وعدلاً كما
ملؤها جوراً وظلماً فمن ادرك ذلك منكم او من اعقابكم فليأتهم
ولو حبواً على الثلج فانها رايات هدى رجاله ثقات عثمان بن ابي

شبهة ثقة من رجال الصحيحين ومعاوية بن هشام ثقة روى له مسلم والاربعة ووثقه ابو داود وشيخه على بن عاصم من رجال مسلم ايضاً وثقة احمد وابن معين والنسائي والعجلي وابن سعد وجماعة ويزيد بن ابي زياد القرشي الهاشمي مولاهم الكوفي روى له البخاري تغلياً ومسلم والاربعة وفيه اختلاف فذكره عند طعن الطاعن في هذا الحديث به اما شيخه وشيخ شيخه فكلاهما ثقتان متفق على الرواية عنهما فالحديث على شرط مسلم وقد رواه عن يزيد بن ابي زياد ايضاً ابو بكر بن عياش أخرجه أبو الشيخ في كتاب الفتن حدثنا عبدان ثنا ابن نمير حدثنا أبو بكر بن عياش عن يزيد بن أبي زياد به مختصراً فهذه متبعة قوية لعاصم .

وأما ما يشهد لحديثه من رواية غير ابن مسعود فكثير بل جميع احاديث المهدي شاهدة وأقربها الى لفظه حديث علي عليه السلام عند أحمد وأبي داود وحديث قرة عند البزار والطبراني وحديث أبي هريرة عند ابن ماجه والديلمي وحديث أبي سعيد عند أحمد وأبي يلى وسمويه والضياء المقدسي وابن خزيمة وابن حبان وستأتي ألفاظها .

وقد قدمنا ان الحسن اذا ورد من غير طريقه ارتفع الى درجة الصحيح اغيره كما ان الضعيف الناشئ ضعفه من الوهم وسوء الحفظ يرتفع مع وجود المتابعات والشواهد الى درجة الحسن كذلك وفي

تدريب الراوي شرح تقريب النواوي اذا كان راوي الحديث متأخراً عن درجة الحافظ الضابط مع كونه مشهوراً بالصدق والستر وقد علم ان من هذا حاله فحديثه حسن ثم روى حديثه من غير وجه ولو وجهاً واحداً آخر كما يشير اليه تعليل ابن الصلاح قوي بالمتابعة وزال ما كنا نخشاه عليه من جهة سوء الحفظ وانجبر بها ذلك النقص اليسير وارتفع من درجة الحسن الى الصحيح قال ابن الصلاح مثاله حديث رواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلاة» فمحمد بن عمرو بن علقمة من المشهورين بالصدق والصيانة لكنه لم يكن من اهل الاثقان حتى ضعفه بعضهم من جهة سوء حفظه ووثقه بعضهم لصدقه فحديثه من هذه الجهة حسن فلما انضم الى ذلك كونه روي من وجه آخر حكنا بصحته ثم ذكر المتابعة لهذا الحديث وقال الحافظ العراقي في الألفية :

والحسن المعروف بالعدالة والصدق راويه اذا اتى له
طرق اخرى نحوه من الطرق صححته كمتن لولا ان اشق
اذ تابعوا محمد بن عمرو عليه فارتقى الصحيح يجري

ومن هذا تبين وجه تصحيح الحافظ لحديث عاصم ويتضح لك ذلك من حاله وثبوت بطلان طعن الطاعن وفساد هذيانه والله أعلم .

﴿ فصل ﴾

قال الطاعن وخرج أبو داود في الباب عن علي رضي الله عنه من رواية فطر بن خليفة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ماثت جوراً » وفطر بن خليفة وإن وثقة أحمد وبجي القطان وابن معين والنسائي إلا أن العجلي قال حسن الحديث وفيه تشيع قليل وقال ابن معين مرة ثقة شيعي وقال أحمد بن عبد الله بن يونس كنا نمر على فطر وهو مطروح لا نكتب عنه وقال مرة كنت أمر به وادعه مثل الكلب وقال الدارقطني لا يحتج به وقال أبو بكر ابن عياش ما تركت الرواية عنه إلا لسوء مذهبه وقال الجوزجاني زائع غير ثقة إلى هنا كلامه .

أقول وهو عناد يحط من مروءة العلم ويخدش في عرض العلماء بل جرأة عظيمة واقدام قبيح على انكار ما ثبت من أحاديث الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بدون ثبوت ولا انصاف فإن الحديث صحيح على شرط البخاري ومسلم لا علة له ولا مطعن في رجاله فهذا فطر بن خليفة القرشي المخزومي مولا هم أبو بكر الحناط من رجال البخاري قال فيه الإمام أحمد ثقة صالح الحديث وقال يحيى ابن سعيد القطان ثقة وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين ثقة

وقال العجلي كوفي ثقة حسن الحديث وكان فيه تشيع قليل وأسقط
الطاعن قول العجلي ثقة كما تقدم في نقله لظنه ان حسن الحديث
جرح لا تعديل وقال أبو حاتم صالح الحديث كان يحيى بن سعيد
يرضاه ويحسن القول فيه ويحدث عنه وقال النسائي لا بأس به وقال
في موضع آخر ثقة حافظ كبس وقال الساجي صدوق ثقة ليس
بمتقن وقال أبو زرعة الدمشقي سمعت ابا نعيم يرفع من فطر ويوثقه
ويذكر انه كان ثبتاً في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال
وقد قيل انه سمع من أبي الطفيل فان صح فهو من التابعين وقال
ابن سعد ثقة فهذا غاية ما يطلب في الراوي من التوثيق ونهاية ما
يقصد منه فان قلت فما تفعل بقول احمد بن عبد الله بن يونس كنت
امر به فأدعه مثل الكلب وقول الجوزجاني انه زائع غير ثقة قلت
نرده ولا تقبله خصوصاً مع كثرة هؤلاء المعدلين بل نرده ولو صدر
من عدد كبير ممن هو مثلها فقد قرر علماء الحديث نه مما يذني
تفقده عند الجرح حال العقائد واختلافها بالنسبة الى الجارح والمجروح
فر بما خالف الجارح المجروح في العقيدة فجرحه لذلك والى هذا
اشار الرافي بقوله ويذني ان يكون المزكون براء من الشحنة
والعصية في المذهب خوفاً من ان يحماهم ذلك على جرح عدل
او تزكية فاسق قال ابن السبكي في الطبقات وقد وقع هذا لكثير
من الأئمة جرحوا بناءً على معتقدهم وهم المخطئون والمجروح مصيب
وقد اشار شيخ الاسلام ثقي الدين بن دقيق العيد في كتابه الاقتراح

الى هذا ايضاً وقال اعراض المسلمين حفرة من حفر النار وقف على شفيرها طائفتان من الناس المحدثون والحكام قل ابن السبكي ومن امثلة هذا قول بعضهم في البخاري تركه ابو زرعة وأبو حاتم من اجل مسألة اللفظ فيا لله والمسلمين يجوز لاحد ان يقول البخاري متروك وهو حامل لواء الصناعة ومقدم اهل السنة والجماعة ثم يا لله والمسلمين يجوز مما دحه مدام فان الحق في مسألة اللفظ معه اذ لا يستريب عاقل من المخلوقين في ان تلفظه من افعاله الحادثة التي هي مخلوقة لله وانما انكرها الامام احمد رضي الله عنه لبشاعة لفظها ومن ذلك قول بعض المجسمة في ابي حاتم بن حبان لم يكن له كبير دين نحن اخرجناه من مجستان لانه انكر الحد لله فيا ليت شعري من احق بالاخراج من يحمل ربه محدوداً او من ينزهه عن الجسمية وامثلة هذا هذا تكثر وهذا شيخنا الذهبي رحمه الله من هذا القبيل له علم وديانة وعنده على اهل السنة تحمل مفراط فلا يجوز ان يعتمد عليه ونقلت من خط الحافظ صلاح الدين خايل بن كيكلي العلاني رحمه الله ما نصه الشيخ الحافظ شمس الدين الذهبي لا شك في دينه وورعه وتحريه فيما يقوله الناس ولكنه غلب عليه مذهب الاثبات ومنافرة التأويل والغفلة عن التنزيه حتى اثر ذلك في طبعه انحرافاً شديداً عن اهل التنزيه وميلاً قويا الى اهل الاثبات فاذا ترجم واحداً منهم يطنب في وصفه بجميع ما قيل فيه من المحاسن ويبالغ في وصفه ويتغافل عن غلطاته ويتأول له ما امكن واذا ذكر

احداً من الطرف الآخر كإمام الحرمين والغزالي ونحوهما لا يبالغ في وصفه ويكثر من قول من طعن فيه ويعيد ذلك ويبديه ويعتقده ديناً وهو لا يشعر ويعرض عن مما أسنهم الطائفة فلا يستوعبها وإذا ظفراً لأحد منهم بغلطة ذكرها وكذلك فعله في أهل عصرنا إذا لم يقدر على أحد منهم بتصريح يقول في ترجمته والله يصلحه ونحو ذلك وسببه المخالفة في العقيدة انتهى .

ونحن قد تفقدنا حال الجوزجاني وابن يونس مع فطر بن خليفة في العقيدة فوجدنا مذهبهما فيها مخالفاً لمذهبه ومشرّبهما مبايناً لمشرّبه تبايناً يوجب عداوة كل طرف لمقابله وذلك أن فطر بن خليفة شيعي كما تقدم وأحمد بن يونس كان عثمانياً والجوزجاني كان حرورياً مفرطاً والحرورية فرقة من الخوارج وهم أعداء علي عليه السلام قال ابن حبان في الثقات كان الجوزجاني حروري المذهب ولم يكن بداعية وكان صلباً في السنة حافظاً للحديث إلا أنه من صلابته ربما كان يتعدى طوره وقال ابن عدي كان شديد الميل إلى مذهب أهل دمشق في الميل على علي وقال السلمي عن الدارقطني بعد أن ذكر توثيقه لكن فيه انحراف عن علي اجتمع على بابيه أصحاب الحديث فأخرجت جارية له فروجة لتذبحها فلم تجد من يذبحها فقال سبحان الله فروجة لا يوجد من يذبحها وعلي يذبح في ضحوة نيفاً وعشرين ألف مسلم انتهى وصرح الحافظ بعدم قبول قول الجوزجاني في مثل فطر بن خليفة فقال في لسان الميزان وممن

ينبغي ان يتوقف في قبول قوله في الجرح من كان ينه وبين
من جرحه عداوة سببها الاختلاف في الاعتقاد فان الحاذق اذا
تأمل ثلب ابي اسحاق الجوزجاني لاهل الكوفة رأى العجب
وذلك لشدة انحرافه في النصب وشهرة اهلها بالتشيع فتراه لا يتوقف
في جرح من ذكره منهم بلسان ولغة وعبارة طلبة حتى انه اخذ
يلين مثل الاعمش وابي نعيم وعبيد الله بن موسى واساطين الحديث
واركان الرواية فهذا اذا عارضه مثله او اكبر منه فوثق رجلاً ضعفه
قبل التوثيق انتهى واما قول ابي بكر بن عياش ما تركت الرواية
عنه الا لسوء مذهبه فقد عرفت مما قدمناه ان مجرد سوء المذهب
لا دخل له في جرح صاحبه وتضعيفه من جهة الرواية واما نقل
الطاعن عن الدارقطني انه قال لا يحتج به فليس المنقول عن الدارقطني
كذلك بل الذي في التهذيب عن الدارقطني انه قال لم يحتج به البخاري
وغاية ما يفيد هذا ان الدارقطني يرى ان فطر بن خليفة ليس من
شرط البخاري لانه لم يرو له استقلالاً بل روى له مقروناً ولا يلزم من
عدم صلاحيته لشرط البخاري ان لا يكون ثقة من شرط مطلق الصحيح
على ان الحافظ نقل في هدى الساري عن الدارقطني انه وثقه فقال
فطر بن خليفة المخزومي مولاهم كوفي من صغار التابعين وثقه احمد
والقطن والدارقطني وابن معين والعجلي والنسائي وآخرون وقال ابن
سعد كان ثقةً ان شاء الله ومن الناس من قد يستضعفه وقال
السايجي كان ثقة وليس يمتنع فهذا قول الأئمة فيه واما الجوزجاني

فقال كان غير ثقة وقال ابن أبي خيثمة عن قطبة بن العلاء تركت حديثه لأنه روى أحاديث فيها ازراء على عثمان اهـ قال الحافظ فهذا ذنبه عند الجوزجاني وقد قال العجلي انه كان فيه تشبع قليل انتهى والمحصل ليس في الحديث ما ينزل رتبته الى درجة الحسن فضلاً عن ان يحط قدره الى مرتبة الضعيف بل هو صحيح بلا شك ولا شبهة والله أعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابو داود أيضاً بسنده الى علي رضي الله عنه عن هارون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن شعيب ابن أبي خالد عن أبي اسحاق السبعي قال قال علي ونظر الى ابنه الحسن ان ابني هذا لسيد كما سماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سينخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق يملاً الارض عدلاً وقال هارون حدثنا عمرو بن أبي قيس عن مطرف بن طريف عن أبي الحسن عن هلال بن عمرو سمعت عالياً يقول قل النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ينخرج رجل من وراء النهر يقال له الحارث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطئ أو يمكن لآل محمد كما مكنت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجب على كل مؤمن نصره او قال اجابته » سكت عليه ابو داود وقال في موضع آخر هارون هو من ولده

الشيعة وقال السليمان في نظر وقال أبو داود في عمرو بن أبي قيس لا بأس به في حديثه خطأ وقال الذهبي صدوق له أوهام وأما أبو إسحاق السبيعي وإن خرج عنه في الصحيحين فقد ثبت أنه اختلط آخر عمره وروايته عن علي منقطعة وكذلك رواية أبي داود عن هارون بن المغيرة وأما السند الثاني فأبو الحسن فيه وهلال ابن عمرو مجهولان ولم يعرف أبو الحسن إلا من رواية مطرف بن طريف عنه إلى هنا كلامه .

أقول أما السند الأول فصحيح أو حسن بلا شك ولا ريبه وذلك أن أبا داود رواه عن هارون بن المغيرة الرازي قال فيه جرير لا أعلم لهذه البلدة أصح حديثاً منه وقال النسائي كتب عنه يحيى بن معين وقال صدوق وقال الآجري عن أبي داود ليس به بأس هو من الشيعة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين شيخ صدوق ثقة وشيخ هارون هو عمرو بن أبي قيس الرازي الأزرق قال أبو داود لا بأس به في حديثه خطأ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن شاهين في الثقات قال عثمان بن أبي شيبة لا بأس به كان يهتم في الحديث قليلاً وقال أبو بكر البزار في السنن مستقيم الحديث وقال عبد الصمد بن عبد العزيز المقرئ دخل الرازيون على الثوري فسألوه الحديث فقال أليس عندكم ذلك الأزرق يعني عمرو بن أبي قيس وشيخه شعيب بن أبي خالد الرازي ذكره ابن حبان في

الثقات وقال النسائي ليس به بأس وقال العجلي رازي ثقة وقال
الدوري عن ابن معين ليس به بأس وقال يحيى بن المغيرة سألت
الثوري عن شيء فقال وشعيب بن خالد عنكم وشيخه أبو اسحاق
عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي تابعي كبير من رجال الصحيحين
وثقه أحمد وابن معين والنسائي والعجلي وأبو حاتم وجماعة فرجال
الاسناد كلهم عدول ثقات كما ترى الا ان ابا داود قال حدثت
عن هارون بن المغيرة فهنا يفيد الانتقطاع لكن ابا داود اجل قدراً
من ان يروي الحديث عن ضعيف ثم يدلسه ويسكت عنه وقد اخبر
انه لا يسكت الا عن صالح للاحتجاج وأما نقل الطاعن عنه انه
قال في هارون هو من ولد الشيعة فقد علمت مما نقلناه عن أبي داود
تدليس الطاعن فيه حيث سقط قوله لا بأس وأثبت قوله هو من
ولد الشيعة ايهاً ان ذاك القول من أبي داود جرح لهارون وليس
كذلك انما هو اخبار منه بحال عقيدته بعد ذكره توثيقه وأما قول
السليمان في نظر فليس بمقبول منه مع عدم تفسيره وذكر سببه
وقد اثنى عليه ووثقه المتقدمون المعاصرون له كيجي بن معين وهو
اشد الناس في الرجال واما قول أبي داود في عمرو بن أبي قيس
لا بأس به في حديثه خطأ وقول الحافظ الذهبي صدوق له او هام
فليس هذا بجرح له ولا قدح فيه لأنه ما فحش خطؤه ولا كثر
وهمه حتى ينحط عن درجة القبول فقد قدمنا عن عثمان بن ابي
شبة انه قال لا بأس به كان يهيم في الحديث قليلاً وهذا حال

الراوى المحكوم لحديثه بالحسن كما هو مقرر في علوم الحديث وأما قول الطاعن في أبي اسحاق السبيعي انه اختلط في آخر عمره فليس هو بضار الا بعد التحقق بسماع الحديث منه بعد الاختلاط او جهل حال الراوي له عنه هل هو ممن سمع منه قبل الاختلاط او بعده وشعيب بن خالد راوي حديث الباب عنه من قدماء اصحابه الراوين عنه قبل الاختلاط وأما قوله ان رواية أبي اسحاق عن علي منقطعة فقد قال بذلك بعض الحفاظ والصحيح سماعه منه واتصال روايته عنه فقد قال ابن سعد في الطبقات اخبرنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا ابو اسحاق انه صلى خلف علي الجمعة قال فصلها بالهاجرة بعدما زالت الشمس وقال البغوي في الجعديات حدثنا محمود بن غيلان سمعت ابا احمد الزبيري قال لقي ابو اسحاق علياً عليه السلام على ان الحديث وارد عن علي وغيره من طرق كثيرة دافعة لاحتمال خطأ من وصف في هذا الاسناد بالوهم والاختلاط على فرض وجوده وتسليم ثبوته اما صدره فقد اخرج احمد والبخاري وأبو داود والترمذي عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين» وأخرجه يحيى بن معين في فوائده والبيهقي في الدلائل والخطيب وابن عساكر في التاريخ من حديث جابر بن عبد الله وأخرجه النسائي من حديث انس بن مالك وابن أبي شيبة عن الحسن مرسلًا وله طرق

كثيرة وأما آخره فان الاخبار عن علي عليه السلام في هذا كثيرة جداً فيها المرفوع والموقوف وهي عند احمد وأبي داود وابن ماجه والحاكم ونعيم بن حماد وابن ابي شبة وغيرهم وكلها شواهد قوية معضدة وبمجموعها يرتقي الحديث الى درجة الصحيح والله أعلم اما ما قاله في السند الثاني من ان ابا الحسن وهلال بن عمرو مجهولان فصحيح انها غير معروفين بجرح ولا عدالة ولا وقع ذكرهما الا في سنن ابي داود الا ان الاصل في الراوي العدالة حتى يتبين الجرح ولم يرد فيها جرح اصلاً على انا في غنى بأحاديث المهدي عن اثبات حديث الحارث .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابو داود ايضاً عن ام سلمة وكذا ابن ماجه والحاكم في المستدرک من طريق علي بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «المهدي من ولد فاطمة» ولفظ الحاكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكر المهدي فقال «نعم هو من بني فاطمة» ولم يتكلم عليه بصحيح ولا غيره وقد ضعفه ابو جعفر العتيبي وقال لا يتابع علي بن نفيل عليه ولا يعرف الا به الى هنا كلامه .

اقول الحديث اخرجه ابو داود عن احمد بن ابراهيم حدثني عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا ابو المليح الحسن بن عمر عن زياد بن

بيان عن علي بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «المهدي من عترتي من ولد فاطمة» قال عبد الله بن جعفر وسمعت ابا المليح يثني على علي بن نفيل ويذكر منه صلاحا واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر ابن ابي شيبة حدثنا احمد بن عبد الملك حدثنا ابو المليح الرقي عن زياد بن بيان عن علي بن نفيل عن سعيد بن المسيب قال كنا عند ام سلمة فتذاكرنا المهدي فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول المهدي من ولد فاطمة واخرجه الحاكم عن ابي النضر الفقيه حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي حدثنا عبد الله بن صالح انبأنا ابو المليح الرقي حدثني زياد بن بيان وذكر من فضله قال سمعت علي بن نفيل يقول سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت ام سلمة تقول سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يذكر المهدي فقال «نعم هو حق وهو من بني فاطمة» ثم قال الحاكم وحدثنا أبو احمد بكر بن محمد الصيرفي بمرور حدثنا ابو الاحوص محمد بن الهيثم القاضي حدثني عمرو بن خالد الحراني حدثنا ابو المليح عن زياد بن بيان عن علي بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المهدي فقال «هو من ولد فاطمة» سكت عليه الحاكم والذهبي في التلخيص وهو حديث صحيح او حسن كما حكم به الحفاظ اذ رجاله كلهم عدول اثبات اما سعيد ابن المسيب فلا تسأل عن جلالته واثقانه فانه رأس علماء التابعين

وفردهم وفاضاهم وقيهم من رجال الجميع وأما علي بن نفيل فقد
اثني عليه ابو المليح وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان
في الثقات ولم يتكلم فيه احد يجرح وأما زياد بن بيان فقال البخاري
قال عبد الغفار حدثنا ابو المليح انه سمع زياد بن بيان وذكر من
فضله وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات
وقال كان شيخاً صالحاً وأما ابو المليح الرقي فقال احمد بن حنبل
ثقة ضابط الحديث صدوق وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال
الدارقطني ثقة وكذا قال عثمان الدارمي عن ابن معين وذكره ابن
حبان في الثقات وأما من دونه فلا نطيل بذكر توثيقهم لكثرتهم
وشهرة الحديث عن ابي المليح فقد رواه عنه عبد الله بن جعفر
الرقي واحمد بن عبد الملك وعبد الله بن صالح وعمرو بن خالد
الحراشي فحال سند الحديث على ما ترى من الجودة والصحة فالحديث
صحيح خصوصاً مع انضمام الشواهد اليه فأما قول الطاعن وقد
ضعفه ابو جعفر العقيلي وقال لا يتابع علي بن نفيل عليه ولا يعرف
الا به فغير مسلم ولا مقبول اذ ابو جعفر لم يصرح بضعف الحديث
وانما قال في كتابه علي بن نفيل حراشي هو جد النفيلي عن سعيد
ابن المسيب في المهدي لا يتابع عليه ولا يعرف الا به وساق هذا
الحديث ثم قال وفي المهدي احاديث جياذ من غير هذا الوجه بخلاف
هذا اللفظ فلفظ رجل من اهل بيته على الجملة مجمل هذا كلام
العقيلي فغاية ما فيه ان العقيلي يرى علي بن نفيل انفراد بذكر

كون المهدي من ولد فاطمة من تجويده لأحاديث المهدي وليس
انفراد الراوي وشذوذه اذا كان ثقة من اسباب ضعفه ولا ضعف
ما يرويه على ان علي بن نقيل ما انفرد ولا شذ بهذا الحديث بل
هو موافق لما رواه الكثير من كون المهدي من اهل بيت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم انما فيه تخصيص لعموم تلك الآثار ودلالته
على ان اطلاق اهل البيت عموم اريد به خصوص ذرية فاطمة
عليها السلام .

ثم ما ادعاه العقيلي من انفراد علي بن نقيل وكونه لم يتابع عليه
مردود بما تقدم عن علي عليه السلام انه قال ان ابني هذا سيد
وس يخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم الحديث وبما اخرجه
البحار والطبراني من حديث قرّة بن اياس المزني ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال « لتملأن الارض جوراً وظلماً فاذا ملئت
جوراً وظلماً يمت الله رجلاً مني » الحديث وبما اخرجه الروياني في المسند
له من حديث حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال « المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدري » وبما اخرجه
الطبراني من حديث ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قال « ستكون بينكم وبين الروم اربع هدن » الحديث وفيه قيل
من امام الناس يومئذ قال من ولدي ابن اربعين الحديث وبما
اخرجه ابن عساكر من حديث الحسين بن علي عليها السلام ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لفاطمة ابشري بالمهدي

منك وبما اخرجته نعيم بن حماد عن علي عليه السلام قال المهدي رجل منا من ولد فاطمة فبان بهذه الطرق المتعددة عدم انفراد علي ابن نقيل وانه توبع عليه بمتابعات كثيرة وقد صرح جمع من الحفاظ كالدارقطني والسيوطي وغيرهما بضعف الاحاديث الوارد فيها ان المهدي من ولد العباس وانها غريبة واهية شاذة وحملها بعضهم على الخليفة العباس والله اعلم

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابو داود ايضاً عن ام سلمة من رواية صالح ابي الخليل عن صاحب له عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من المدينة هارباً الى مكة فيأتيه ناس من اهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيبايعونه بين الركن والمقام فيبعث الله يبعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فاذا رأى الناس ذلك اتاه ابدال اهل الشام وعصائب اهل العراق فيبايعونه ثم ينشأ رجل من قريش اخواله كلب فيبعث اليهم بعثاً فيظهرون عليهم وذلك بعث كلب والخبيثة لمن لم يشهد غنيمة كلب فيقسم المال ويعمل في الناس بسنة نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم ويبقى الاسلام بجرانه الى الارض فيلبث سبع سنين » وقل بعضهم تسع سنين ثم رواه قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث عن ام سلمة فتبين بذلك المبهمة

في الاسناد الاول ورجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم ولا
مغمز وقد يقال انه من رواية قتادة عن ابي الخليل وقتادة مدلس
وقد عنعنه والمدلس لا يقبل من حديثه الا ما صرح فيه بالسماع
مع ان الحديث ليس فيه تصريح بذكر المهدي نعم ذكره ابو داود
في ابوابه الى هنا كلامه .

وأقول قد اغنانا باقراره ان رجال الحديث رجال الصحيحين
وانه لا مطعن فيهم ولا مغمز عن ايراد اقوال اهل النقد فيهم
وعن تقرير ما يثبت صحة الحديث اذ اعلی الصحيح ما رواه الشيخان
او كان على شرطها وان لم يخرجاه كهذا الحديث قال الحافظ
العراقي في الالفية :

وأرفع الصحيح مرويا ثم البخاري فمسلم فما
شرطها حوى فشرط الجعفي فمسلم فشرط غير يكتفي
ومن المعلوم ان شرطها رجالها الذين اخرج عنهم في صحيحها فمتى وجد
حديث خارج الصحيحين رجال اسناده رجالها كان على شرطها او مخرج
عنهم في احدهما دون الآخر كان على شرطه فان قلت ان من رجالها من
فيه ضعف او هو ضعيف وانما اخرجاه عنه لوجود المتابعة له او ثبت
اصل حديثه من غير طريقه وانما اختارا الرواية عنه لنكتة كالعلو
ونحوه وحينئذ فلا يحكم لكل حديث رجال اسناده رجالها بأنه على
شرطها كما صرح به ابن الصلاح في شرح مسلم ونقله عنه النووي
في مقدمة المنهاج قلت نعم الامر على ما ذكر ابن الصلاح وانه

لا ينبغي ان يحكم الحديث بما ذكر الا بعد مراعاة ما رعاه واعتبره
 الشيخان من وجود المتابعات والشواهد وثبوت اصل الحديث لكن
 ليس ذلك على اطلاقه ايضاً بل هو خاص بما اذا كان في رجال
 اسناد حديث ممن خرجا عنهم من قد تكلم فيه والا فالحكم على
 اطلاقه بعد المعرفة التامة بأحوال الرجال والعناية الكاملة والتبصر
 الكافي بالعلل الظاهرة والخبية ورجال اسناد هذا الحديث لم نجد
 فيهم من تكلم فيه ولا له علة في روايته وعلى فرض وجود شيء من
 ذلك فأصوله ثابتة وشواهد حاضرة قوية ترفعه الى اعلى منازل
 الصحيح وأرفعها كما هو حال احاديث الصحيحين المتكلم في بعض
 رجالها المخرجة مع ذلك لوجود الشواهد وثبوت الاصل فأما قول
 الطاعن بعد ان اعياه طلب المطاعن وقد يقال انه من رواية قتادة
 عن ابي الخليل وقتادة مدلس عننه والمدلس لا يقبل من حديثه
 الا ما صرح فيه بالسماع فتعسف بعيد وتكلف لا ينبغي اذ سماع
 قتادة من ابي الخليل ثابت معروف لا شك فيه والحفاظ الذين
 صححوا هذا الحديث كالحاكم وابي داود والذهبي والمنذري وابن
 القيم وغيرهم اعرف من الطاعن بالتدليس والمدلسين اذ هم ارباب
 الفن وروؤساؤه وحفاظه وتقاء العارفون بعلمه ما ظهر منها وما
 بطن فلولم يصح عندهم سماع قتادة لهذا الخبر من ابي الخليل او
 اعتماد اصل سماعه منه لما صححوه خصوصاً الذهبي والمنذري وابن
 القيم فانهم من اشد الناس تحرياً في التصحيح لا يعرف لهم فيه

تساهل وكم من حديث في الصحيحين من رواية المدلسين كقتادة والاعمش والسفيانين وامثالهم ولم يوجد لهم تصريح بالسماع في الكثير منها داخل الصحيحين وخارجهما وما ذاك الا اكتفاء بثبوت اهل السماع واشتهاره عن مشايخهم خصوصاً وقتادة لم يحصل منه الا تدليس يسير والمشايخ الذين دلس عنهم ولم يسمع منهم معروفون منه عليهم في كتب الجرح والتعديل ليس منهم ابو الخليل شيخه في هذا الحديث فبطل ما ادعاه وثبت ما اعترف به من صحة الحديث والله الموفق .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابو داود ايضاً وتابعه الحاكم عن ابي سعيد الخدري من طريق عمران القطان عن قتادة عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « المهدي مني اجلى الجبهة اقنى الانف يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما مئت ظلاً وجوراً يملك سبع سنين » هذا لفظ ابي داود وسكت عليه ولفظ الحاكم « المهدي منا اهل البيت اشم الانف اقنى اجلى يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما مئت جوراً وظلاً يعيش هكذا وبسط يساره وسبعين من يمينه السبابة والايهام وعقد ثلاثة » قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه اه وعمران القطان مختلف في الاحتجاج به انما اخرج له البخاري استشهاداً لا

اصلاً وكان يحبى القطان لا يحدث عنه وقال يحبى بن معين ليس بالقوي وقال مرة ليس بشيء وقال احمد بن حنبل ارجوان يكون صالح الحديث وقال يزيد بن زريع كان حروريا وكان يرى السيف على اهل القبلة وقال النسائي ضعيف وقال ابو عبيد الآجرى سألت ابا داود عنه فقال من اصحاب الحسن وما سمعت الا خيراً وسمعتة مرة اخرى ذكره فقال ضعيف ائتمى في ايام ابراهيم بن عبد الله بن حسن بفتوى شديدة فيها منك الدماء الى هنا كلامه اقول الحديث أخرجه ابو داود عن سهل بن تمام بن بزيع حدثنا عمران القطان عن قتادة عن ابي نضرة به وأخرجه الحاكم عن ابي العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحاق الصمغاني حدثنا عمرو بن عاصم الكلابي حدثنا عمران القطان ورجاله كلهم ثقات ابو نضرة روى له مسلم ووثقه احمد ويحيى بن معين وأبو زرعة والنسائي وابن سعد وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات وقتادة الراوي عنه هو ابن دعامة السدوسي الحافظ ثقة مشهور من رجال الصحيحين وعمران القطان قال المنذري في تهذيب السنن استشهد به البخاري ووثقه عفان بن مسلم وأحسن عليه الشافعي يحيى ابن سعيد القطان انتهى قلت وقال الساجي صدوق وثقه عفان وقال الترمذي قال البخاري صدوق بهم وذكره ابن شاهين في الثقات وقال كان من اخص الناس بقتادة وقال العجلي بصري ثقة وقال الحاكم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عدي هو ممن

يكتب حديثه والراوي عنه عند أبي داود وهو شيخه سهل بن تمام ذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما يخطئ وقد تابعه عمرو بن عاصم الكلابي كما عند الحاكم وهو ثقة من رجال الصحيحين فهذا السند على اتفراده على شرط الصحيح في رأي جماعة كابن حبان والحاكم ولهذا صححه كما نقله عنه الطاعن فكيف وقد تربع عمران القطان عليه وورد الحديث عن أبي سعيد الخدري من عدة طرق كما نص على ذلك الترمذي والطبراني وغيرهما وأشرنا إليها سابقا وسندكرها أيضاً إن شاء الله تعالى فيها يرتقي الحديث إلى درجة الصحيح المتفق عليه بلا شك ولا شبهة أما ما أتى به الطاعن في عمران القطان فليس فيه ما يحكم لأجله برد حديثه إذ غايته قول يحيى بن معين ليس بالقوي وقول النسائي ضعيف وقول أبي داود وقد أثنى عليه مرة أخرى ضعيف افتى في أيام إبراهيم بن عبد الله بن حسن بفتوى شديدة فيها سفك الدماء وقد بين بهذا سبب ضعفه ولا يخفى أن الفتوى بما ذكر لا دخل معها في تضعيفه من جهة الرواية بل من جهة الورع والتحري في الفتوى أو من جهة الاجتهاد لخطيئة في فتواه ويدلك على أن المراد ما قلناه إخراج أبي داود الحديث من طريقه ثم سكوته عليه مع ما ورد عن الأكثرين من التوثيق له وإثناء عليه وأما قوله وكان يحيى القطان لا يحدث عنه فهو على ما فيه من التدليس ليس بجرح لعمران فقد قال عمرو بن علي كان ابن مهدي يحدث عنه وكان يحيى لا يحدث

عنه وقد ذكره يحيى يوماً فأحسن الثناء عليه فما اسقطه الطاعن المدلس من ذكر ثناء يحيى عليه يرشدك الى انه لم يترك الرواية عنه لضعفه عنده انما كان ذلك لأمر آخر غير الضعف وقد كان جماعة لا يحدثون عن اقرانهم او عمن هو اصغر منهم وقال عبد الرحمن بن مهدي كنت اسمع الحديث من ابن عيينة فأخرج فأسمع شعبة يحدث به فلا اكتبه عنه فمافهم احد من هذا ان ابن مهدي ترك الرواية عن شعبة لضعفه وهو امير المؤمنين في الحديث في عصره ولا زال احد جرحاً له واما قوله وقال احمد بن حنبل ارجو ان يكون صالح الحديث فهذا تعديل لعمران وتوثيق له من احمد لا جرح فيه قال الذهبي في خطبة الميزان ولم اتعرض لذكر من قيل فيه محله الصدق ولا من قيل فيه لا بأس به ولا من قيل هو صالح الحديث او يكتب حديثه او هو شيخ فان هذا وشبهه يدل على عدم الضعف المطلق ثم ذكر الفاظ التعديل ومراتبها الى ان قال ثم محله الصدق وجيد الحديث وصالح الحديث وشيخ ومط وقال الحافظ العراقي في الالفية :

وصالح الحديث او مقاربه جيده حسنه مقاربه

صويلح الحديث ان شاء الله ارجو بان ليس به بأس عراه

واما قوله وقال يزيد بن زريع كان حرورياً وكان يرى السيف على اهل القبلة فهذا من الابتداع والمخالفة في الاعتقاد وقد قدمنا تفصيل القول في ذلك وانه لا ترد رواية المبتدع الا بشروط

هي مفقودة هنا على ان الحافظ انتقد قول يزيد بن زريع هذا في نسبة عمران القطان الى مذهب الحرورية فقال في قوله حرورياً نظر واعلمه شبهه بهم وقد ذكر ابو يعلى في مسنده القصة عن ابي المنهال في ترجمة قتادة عن انس ولفظه قال يزيد كان ابراهيم يعني ابن عبد الله بن حسن لما خرج يطلب الخلافة استفتاه عن شيء فافتاه بفتيا قتل بها رجال مع ابراهيم انتهى قال الحافظ وكان ابراهيم ومحمد خرجا على المنصور في طلب الخلافة لأن المنصور كان في زمن بني امية بايع محمداً بالخلافة فلما زالت دولة بني امية وولي المنصور الخلافة تطلب محمداً ففر فآلح في طلبه فظهر بالمدينة وبايعه قوم وأرسل اخاه ابراهيم الى البصرة فملكها وبايعه قوم فقدر انها قتلا وقتل معها جماعة كثيرة وليس هؤلاء من الحرورية في شيء انتهى والله الموفق .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم عن ابي سعيد الخدري من طريق زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال خشينا ان يكون بعد نبينا حدث فسالنا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال « ان في امتي المهدي يخرج يعيش خمساً او سبعا او تسعا زيد الشاك قال قلنا وما ذلك قال سيف فمال فيجيء اليه الرجل فيقول يا مهدي اعطني قال فيجيء له

في ثوبه ما استطاع ان يجمله » هذا لفظ الترمذي وقال حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولفظ ابن ماجه والحاكم « يكون في امتي المهدي ان قصر فسبع والا فتسع فتتعم امتي فيه نعمة لم ينعموا بمثلها قط تؤتي الارض اكلاها ولا تدخر منه شيء والمال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول يا مهدي اعطني فيقول خذ » انتهى وزبد العبي واه قال فيه الدارقطني واحمد بن حنبل ويحيى بن معين انه صالح وزاده احمد انه فوق يزيد الرقاشي وفضل بن عيسى الا انه قال فيه ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتج به وقال يحيى بن معين في رواية اخرى لا شيء وقال مرة يكتب حديثه وهو ضعيف وقال الجوزجاني متمسك وقال ابو زرعة ليس بالقوي واهي الحديث ضعيف وقال ابو حاتم ليس بذلك وقد حدث عنه شعبة وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي عامة ما يرويه ومن يروي عنهم ضعفاء على ان شعبة قد روى عنه ولعل شعبة لم يرو عن اضعف منه الى هنا كلامه

اقوال الحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت زيدا العبي قال سمعت ابا الصديق الناجي يحدث عن ابي سعيد الخدري به واخرجه ابن ماجه عن نصر بن علي الجهضمي حدثنا محمد بن مروان العقيلي حدثنا عمارة بن ابي حفص عن زيد العبي به واخرجه الحاكم عن عبد الله بن سعد الحافظ

حدثنا ابراهيم بن ابي طالب وابراهيم بن اسحاق وجعفر بن محمد الحافظ قالوا حدثنا نصر بن علي الجهضمي به وأخرجه احمد في المسند عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة به وأخرجه ايضاً عن ابن نمير حدثنا موسى يعني الجهني قال سمعت زيداً العمي به وهو كما قال الترمذي حديث حسن لأن رجاله كلهم ثقات الا زيداً العمي فانه ضعيف على رأي من نقل جرحهم الطاعن لكنه لم ينفرد به بل تابعه عليه عن ابي الصديق الناجي جماعة كعواوية بن قرة وعوف ابن ابي جميلة وسليمان بن عبيد ومطر بن طهمان الوراق وابي هارون العبدى ومطرف بن طريف والملاء بن بشير المزني وعبد الحميد ابن واصل ومتابعهم في مسند احمد ومستدرك الحاكم الا الاخير فانها عند الطبراني في الاوسط فهو لاء ثمانية متابعون لزيد العمي في رواية الحديث عن ابي الصديق الناجي فأنى يضر الحديث ضعف زيد العمي مع كثرة هذه المتابعات ومتابعة ثقة واحد تكفي وتدفع عن الحديث ما يتطرق اليه من جهة الراوي الضعيف والله الموفق لا زب غيره.

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وقد يقال ان حديث الترمذي وقع تفسيراً لما رواه مسلم من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يكون في آخر امتي خليفة يحشي المال حشياً ولا يعده عداً» ومن حديث

ابي سعيد قال « من خلفائكم خليفة يجثي المال حثياً » ومن طريق آخر عنها قال « يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعده » اه واحاديث مسلم لم يقع فيها ذكر المهدي ولا دليل يقوم على انه المراد منها الى هنا كلامه .

اقول هذا من مبهم المتون وطريق معرفته معلومة مقررة في علوم الحديث والتفسير وهي ورود ذلك المبهم مسمى في بعض الروايات خصوصاً اذا اتحد المخرج كما هنا فان ابا سعيد الخدري الراوي لحديث الخليفة المبهم هو الراوي للحديث المعين له بأنه المهدي والصفة الموصوف بها الخليفة المبهم هي عينها الموصوف بها المعين وهي كون كل منهما يجثو المال ولا يعده وانه في آخر الزمان وانه من خلفاء هذه الامة فلا يستريب عاقل مع هذا الوضوح التام والدلالة الظاهرة في ان المراد بالخليفة المبهم في حديث ابي سعيد هو المهدي المعين في حديثه ايضاً ولو كان كما يقوله الطاعن من انه لا دلالة تقوم على ان المهدي هو المراد من احاديث مسلم مع اتحادهما في المخرج والصفات لما صح تفسير مبهم في القرآن والحديث اصلاً اذ اعلى ما يفسر المبهم فيها وروده معيناً في آية او رواية اخرى كتفسير المنعم عليهم في قوله تعالى صراط الذين انعمت عليهم بالنيين والصادقين والشهداء والصالحين لقوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصادقين والشهداء والصالحين وكتفسير المغضوب عليهم باليهود والضالين بالنصارى لقوله تعالى في اليهود

من لعنه الله وغضب عليه وقوله تعالى في النصارى قد ضلوا من قبل واضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ولورود ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ايضاً وكتفسير الرجل في قوله عليه الصلاة والسلام «اني لاعلم آخر اهل النار خروجاً منها وآخر اهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار حبواً» الحديث متفق عليه من رواية ابن مسعود بأنه جهينة لما رواه الخطيب في رواة مالك من حديث ابن عمر مرفوعاً آخر من يدخل الجنة رجل يقال له جهينة فيقول اهل الجنة عند جهينة الخبر اليقين الى غير ذلك مما هو مدون في الكتب الخاصة بهذا النوع بل لا طريق لمعرفة الا ما ذكر لأنه علم مرجعه النقل المحض ولا مجال للرأي فيه فيلزم من انكار هذا التعيين الظاهر انكار جميع تفاسير المبهمات الواردة في الآثار وابطال هذا المعنى من اصله وهو مفارقة الجماعة المسلمين واتباع لغير سبيلهم فان قلت فما سبب وروده مبهماً في هذه الاحاديث المخرجة في صحيح مسلم قلت قد ذكروا لورود اصل المبهم في الكتاب والسنة اسباباً منها وهو الاليق بالمقام الاستغناء يديته في الاحاديث الاخرى او كونه مشهوراً لا يحتاج الى تعيين والمهدي قد صرح بذكره في كثير من الاحاديث حتى كان خبره مشهوراً بين الصحابة وأمره معلوماً بينهم كما يدل عليه نقله الينا بطريق التواتر فاكتفى بذلك عن التصريح باسمه في الاحاديث الاخرى منها احاديث مسلم ومنها ما سيأتي لاجل هذا المعنى والله اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال ورواه الحاكم ايضا من طريق عوف الاعرابي عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا تقوم الساعة حتى تملأ الارض جوراً وعدواناً ثم يخرج من اهل بيتي رجل يملؤها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وعدواناً » وقال فيه الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه الى هنا كلامه

اقول غفل الطاعن او تغافل عن طعن هذا الحديث لعجزه عن ذلك وعدم وجدانه مسلكاً من هاتيك المسالك والحديث اخرجه الحاكم عن عوف بن ابي جميلة المذكور من طريقين الطريق الاول عن ابي بكر بن اسحاق وعلي بن حمشاد العدل وابي بكر محمد بن احمد بن بالويه كلهم عن بشر بن موسى الاسدي عن هارون بن خليفة عن عوف بن ابي جميلة الاعرابي به الطريق الثاني عن الحسين بن علي الدارمي عن محمد بن اسحاق الامام عن محمد بن يسار عن ابن ابي عدي عن عوف الاعرابي به واخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر حدثنا عوف الاعرابي به وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وأقره الحافظ الذهبي في المستدرك وفي هذا كفاية للنصف لكن لا بد من ذكر توثيق رجال الحديث ليحصل اليقين لكل جهول او معاند فأبو الصديق روى له الشيخان

والاربعة وقال ابن معين وابوزرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وعوف بن ابي جميلة بفتح الجيم الاعرابي من رجالهم ايضا قال احمد ثقة صالح الحديث وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال مروان بن معاوية كان يسمى الصدوق وقال محمد بن عبد الله الانصاري كان يقال عوف الصدوق وذكره ابن حبان في الثقات وأما الراوي عنه وهو محمد بن جعفر المعروف بغندر فتنة مشهوراكثر الشيخان في صحيحيهما من اخراج احاديثه وكان وكيع يسميه الصحيح الكتاب وبه انتهى سند الحديث عند احمد والتعريف برجاله يعني عن التعريف ببقية رجال الحاكم فلا نطيل به فالحديث على شرط الشيخين كما قال الحاكم فالطاعن ملزم به .

❖ فصل ❖

ثم قال ورواه الحاكم ايضا من طريق سليمان بن عبيد عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « يخرج في آخر امتي المهدي يسقيه الله الغيث وتخرج الارض نباتها ويعطي المال صحاحا وتكثر الماشية وتكظم الامة يعيش سبعا او ثمانيا يعني حجبا » وقال فيه حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه مع ان سليمان لم يخرج له احد من الستة لكن ذكره ابن حبان في الثقات ولم يرد ان احدا تكلم فيه .

اقول الحديث اخرجه الحاكم عن ابي العباس محمد بن احمد
المجوسي حدثنا سعيد بن مسعود حدثنا الضر بن شميل حدثنا سليمان
ابن عبيد حدثنا ابو الصديق الناجي به وقال انه صحيح الاسناد
وأقره الحافظ الذهبي في التلخيص وهو كذلك في رأي الطاعن
ايضاً اذ لو وجد له ادنى علة ولو موهومة لتسارع الى التشويش
بها لكنه عجز عن ذلك لصحة الحديث وسلامته من العلل اما
اعتراضه على الحاكم بقوله مع ان سليمان بن عبيد لم يخرج له احد
من الستة فغفلة منه او تعافل لأن الحاكم لم يدع ان الحديث على
شرط الشيخين ولم يقل ذلك لا منطوقاً ولا مفهوماً حتى يتعقب بأن
سليمان ليس من شرطها انما قال صحيح الاسناد وهو كما قال لان
رجاله كلهم ثقات على شرط الصحيح والمعلوم من صنيع الحاكم
وسائر الحفاظ ان الحديث اذا كان رجاله رجال الشيخين او احدهما
قالوا فيه على شرطها او شرط احدهما واذا كان رجاله ثقات لكن
غير مخرج عنهم او عن بعضهم في الصحيحين قالوا فيه صحيح
الاسناد كما عبر الحاكم عن هذا الحديث فأى تعقب عليه لولا الولوع
بالمغالطات وفي مسند احمد وسنن ابي داود بسند حسن من حديث
معاوية قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
الاغلوطات فالحديث صحيح في رأي الطاعن وهو لازم به ايضاً
كالذي قبله .

❖ فصل ❖

ثم قال ورواه الحاكم ايضاً من طريق اسد بن موسى عن حماد بن سلمة عن مطر الوراق وابي هارون العبدى عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « تملأ الارض جوراً وظلماً فيخرج رجل من عترتي فيملك مبعاً وتسعاً فيملأ الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً » وقال الحاكم فيه هذا حديث صحيح على شرط مسلم وانما جعله على شرط مسلم لانه اخرجه عن حماد بن سلمة وعن شيخه مطر الوراق وأما شيخه الآخر وهو ابو هارون العبدى فلم يخرج له وهو ضعيف جداً منهم بالكذب ولا حاجة الى بسط اقوال الائمة في تضعيفه واما الراوى له عن حماد بن سلمة وهو اسد بن موسى ويلقب اسد السنة وان قال البخاري مشهور الحديث واستشهد به في صحيحه واحتج به ابو داود والنسائي الا انه قال مرة اخرى ثقة ولو لم يصنف كان خيراً له وقال فيه محمد بن حزم منكر الحديث الى هنا كلامه .

اقول الحديث اخرجه الحاكم عن ابي العباس محمد بن يعقوب حدثنا حجاج بن الربيع بن سليمان حدثنا اسد بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن مطر وابي هارون عن ابي الصديق الناجي به ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه اه وهو كما

قال ان رجاله ثقات ولا علة له اما ابو الصديق الناجي فتقة تقدم ذكره قريباً وأما مطر بن طهمان فقال اسحاق بن منصور عن يحيى ابن معين صالح وقال ابو زرعة صالح روايته عن انس مرسله وقال ابن ابي حاتم سألت ابي عنه فقال هو صالح الحديث أحب الي من سليمان بن موسى وكان اكبر اصحاب قتادة وذكره البخاري في باب التجارة في البحر من الجامع فقال وقال خليفة لا بأس به وقال ابو بكر البزار ليس به بأس وقال الساجي صدوق يهم وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وكان معجباً برأيه ووصفه بعضهم بسوء الحفظ وأما ابو هارون العبدى فلا حاجة بنا الى توثيقه اذ الاسناد في غنى بمطر بن طهمان عنه وهو ائمة ذكر متابعاً لا اصلاً محتجاً به وأما حماد بن سلمة فتقة مشهور من اجلة المسلمين خرج له البخاري تعليقا ومسلم استشهداً فلا نكث بذكر ما للنقاد فيه من ألفاظ التعديل والتوثيق وأما اسد بن موسى فقال النسائي وابن يونس وابن قانع والعجلي والبزار ثقة زاد العجلي صاحب سنة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحلي مصري صالح فهذا حال السند وما قيل في رجاله اما قول الطاعن في اسد بن موسى الا ان النسائي قال فيه مرة اخرى ثقة ولو لم يصنف كان خيراً له فهو من باب تعقيب المدح بما يشبه الذم كقول الشاعر :

لا عيب فيهم غير ان ضيوفهم تلام بديان الاحبة والآهل

وان صدر منه هذا عن غير قصد اذ يعلم كل انسان ان قول النسائي لو لم يصنف كان خيراً له لا ميسر له بالجرح اصلاً ولا ذكره احد في الفاظ التجريح ولا في طبقاته خصوصاً بعد قوله ثقة وأما قول ابن حزم انه منكر الحديث فردود عليه بل جل كلامه في الرجال غير مقبول لشذوذه وانفراده عن الجماعة بأشياء متعددة وافراطه في الحمل على العلماء وشدة جرأته حتى قيل من الحزم عدم تقليد ابن حزم على ان كلامه يحتمل ان يكون مراده به انه وقعت المناكير في احاديثه وليست منه لتساهله في الرواية وتحمله عن الثقة وغيره فقد قال ابن يونس حدث بأحاديث منكورة وهو ثقة فأحسب الآفة من غيره وهذا والله اعلم مراد النسائي بقوله لو لم يصنف كان خيراً له اي لأنه جمع في كتابه المناكير وهذا لا حرج فيه لأن المحدث اذا روى الحديث وساقه باسناده اعتقد انه بريء من عهده لكن عبر ابن حزم مرة اخرى عنه بالضعف ورده الذهبي في الميزان وانفذه اسد بن موسى بن ابراهيم بن الخليفة الوليد بن عبد الملك بن مروان الاموي الحافظ الملقب بأسد السنة مولده عنا اقتضاء دولة اهل بيته سمع من ابن ابي ذئب وشعبة والمسعودي ولبنتهم وصف وجمع قال النسائي ثقة لو لم يصنف كان خيراً له وقال البخاري ثم مشور الحديث واستشهد به البخاري واحتج به النسائي وأبو داود، وثالثه به بساً الا ان ابن حزم ذكره في كتاب الصيد فقال منكر الحديث قلت سنة اثنتي عشرة ومايتين وقال

ابن حزم ايضاً ضعيف وهو تضعيف مردود قال ابو سعيد بن نونس
 في الغرباء حدث بأحاديث منكرة وهو ثقة قل فأحسب الآفة
 من غيره الى هنا كلام الذهبي وكفى برده تضعيف ابن حزم
 لأسد بن موسى حجة وإبطالاً لمستند الذين اذ عليه المعول في
 هذا الباب والى حكمه في القدر المثاب سلمنا ان اسد بن موسى
 ضعيف كما شذ به ابن حزم فما يفعل الطاعن بمتابعة الحسن بن موسى
 له فقد رواه ايضاً عن حماد بن سلمة قال الامام احمد في المسند قال
 الحسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن ابي هارون العبدى
 ومطر الوراق عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «تملاً الارض حوراً وظالماً
 فيخرج رجل من عتري يملك سبعاً او تسعاً فيملأ الارض قسطاً
 وعدلاً» اكان ينكر هذه المتابعة الثابتة ام كان يطعن في صاحبها
 الحسن بن موسى لا بل لا سبيل له الى شيء من ذلك فان
 الحسن بن موسى من رجال الصحيحين وغيرهما لا يطعن فيه ولا
 مغمز قال الحافظ في تهذيب التهذيب الحسن بن موسى الاشيب
 ابو علي البندادي قاضي ديار بكر، توفى سنة ٢٠٠ هـ وروى عن الحمادين
 وشعبة وجريز بن حازم وزهير بن معاوية وطبقة وعبد الرحمن بن
 عبد الله بن دينار وحرير بن عثمان والليث بن عمار والراسبي
 وابن ابي ذئب وورقاء وغيرهم وعنه احمد بن حنبل وحيجاج بن
 الشاء واحمد بن منيع والبخاري وخشدة بن خالد وشعبة والزهري وسهل

الاعرج وهارون الحمال ويعقوب بن شيبه وعباس الدوري
والحارث بن ابي اسامة واسحاق الحربي وبشر بن موسى وجماعة
قال احمد هو من مشيتي اهل بغداد وقال ابن معين ثقة وكذا قال
ابو حاتم عن ابن المديني وقال ابو حاتم وصالح بن محمد وابن خراش
صدوق زاد ابو حاتم ثم مات بالري وحضرت جنازته وقال عبد
الله بن المديني كان ببغداد كأنه ضعفه وقال الخطيب لا اعلم علة
تضعفه اياه وقال الاعين مات سنة ثمان وقال ابن سعد والمطين سنة
تسع وقال حنبل سنة تسع او عشر ومايتين قلت بقية كلام ابن
سعد وكان ثقة صدوقاً في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات
وذكره مسلم في رجال شعبة الثقات في الطبقة الثالثة انتهى وقال
الصفي الخزرجي في الخلاصة الحسن بن موسى البغدادي ابو علي
الاشيب قاضي حمص وطبرستان والموصل عن عبد الرحمن بن عبد
الله بن حسان وشعبة وحرير بن عثمان وعنه احمد وابو خيثمة وابو
بكر بن ابي شيبه وعبد بن حميد وخلق وثقه ابن معين وابن المديني
وابن خراش والجميع وقال ابن عمار الحافظ كان في الموصل بيعة
للنصارى فجمعوا له مائة الف على ان يحكم بأن تبني فردها وحكم
بأن لا تبني مات بالري سنة تسع ومايتين له في البخاري فرد حديث
اتهي فان قيل لم يصرح الامام احمد بسماعه الحديث من الحسن بن
موسى بل عبر بقال وهي محتملة للسمع وعدمه فربما يكون منقطعا بل
ذهب قوم الى انها لا تفيد السماع قلنا الصحيح الذي قطع به

الجمهور ان قال حكمها حكم العنقة في افادة الاتصال والسماع اذا ثبت اللقي وعدم التدليس ففي التقريب مع شرحه التدريب ما نصه اذا قال الراوي كمالك مثلاً حدثنا الزهري ان ابن المسيب حدثه بكذا او قال الزهري قال ابن المسيب كذا فقال احمد بن حنبل وجماعة لا تلتحق ان وشبهها بعن في الاتصال بل يكون منقطعاً حتى يتبين السماع وقال الجمهور فيما حكاه عنهم ابن عبد البر منهم مالك ان كعن في الاتصال ومطلقه محمول على السماع بالشرط المتقدم من اللقاء والبراءة من التدليس قال ابن عبد البر ولا اعتبار بالحروف والالفاظ وانما هو باللقاء والمجاسة والسماع والمشاهدة قال ولا معنى لاشتراط تبين السماع لاجماعهم على ان الاسناد المتصل بالصحابي سواء اتى فيه بعن او بأن او يقال او بسمعت فكله متصل وقال الحافظ العراقي في الألفية :

قلت الصواب ان من ادرك ما رواه بالشرط الذي تقدم
يحكم له بالوصل كيف ماروى يقال او عن او بأن فسوى
وما حكى عن احمد بن حنبل وقول يعقوب علي ذا نزل
فبان بما قررناه ان الحديث صحيح كما قال الحاكم والله أعلم .

﴿ فصل ﴾

ثم قال الطاعن ورواه الطبراني في معجمه الاوسط من رواية ابي الواصل عبد الحميد بن واصل عن ابي الصديق الناجي عن

الحسن بن يزيد السعدي احد بني بهدله عن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « يخرج رجل من امتي يقول بسنتي ينزل الله عز وجل له القطر من السماء وتخرج الارض بركتها وتتلأ الارض منه قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعمل هذه في الامة سبع سنين ويترك بيت المقدس » وقال الطبراني فيه رواه جماعة عن ابي الصديق ولم يدخل احد منهم بينه وبين ابي سعيد احداً الا ابا الواصل فانه رواه عن الحسن بن يزيد عن ابي سعيد انتهى وهذا الحسن بن يزيد ذكره ابن ابي حاتم ولم يعرفه بأكثر مما في هذا الاسناد من روايته عن ابي سعيد ورواية ابي الصديق عنه وقال الذهبي في الميزان انه مجهول لكن ذكره ابن حبان في الثقات وأما الواصل الذي رواه عن ابي الصديق فلم يخرج له احد من الستة وذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثانية وقال فيه يروي عن انس وروى عنه شعبة وعتاب بن بشير الى هنا كلام الطاعن .

اقول الحديث رجاله ثقات كما ذكره عن ابن حبان ولم نجد فيهم لأحد طعناً ولا اسند الحديث ، اذ ذكر الحسن بن يزيد السعدي وزيادته فيه بين ابي الصديق وابي سعيد فذاك من المزيدي في متصل الاسانيد وهو مقبول من الثقة فان كان ابو الواصل قد حفظ فهو دليل على ان ابا الصديق سمع الحديث من الحسن بن يزيد عن ابي سعيد فحادثه كذا لا ثم ارتقى فسمعه من ابي سعيد

فحدث به عنه من غير واسطة كما في باقي الروايات ولا نقول متى صحت رواية ابي الصديق دلت على انقطاع ما عداها من الطرق المتقدمة لأننا نقول قد وجدنا ابا الصديق صرح بسماعه الحديث من ابي سعيد الخدري قال الامام احمد في المسند حدثنا ابن نمير حدثنا موسى يعني الجهني قال سمعت زيدا العبي قال حدثنا ابو الصديق الناجي قال سمعت ابا سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يكون في امتي المهدي فان طال عمره او قصر عمره عاش سبع سنين او ثمان سنين او تسع سنين يملا الارض قسطاً وعدلاً تخرج الارض نباتها وتمطر السماء قطرها » اه وان كان ابو الواصل قد وهم فيه فاعمل على رواية الاكثرين ولا يؤثر وهمه في الحديث شيئاً فانه مستفيض مشهور عن ابي سعيد فلم يصنع الطاعن شيئاً الا اعتراه بأن رجال السند ثقات وانه لم يجد في احد منهم طعناً ولا للحديث علة نعم اراد ان يوهم غير العارف بقوله في ابي الواصل انه لم يخرج له احد من الستة ان كل من لم يخرجوا له ضعيف وهذا مما لم يقل به احد من الناس زيادة على ان الواقع يكذبه فقد الف الحافظ كتابه تعجيل المنفعة في زوائد رجال الأئمة الاربعة في مجلد كبير اكثر من فيه ثقات وليس فيه ممن خرج لهم في الستة احد فكيف برجال في المعاجم والسنن والصحاح والمسانيد والاجزاء والفوائد مما يزيد عدده على ثلاثة آلاف جزء وجل اصحابها متأخرو الطبقة عن اصحاب الكتب الستة

وذلك يستدعي ضرورة ان تكون رجال اوائل اسانيدهم غير رجال
السته مع وجود الصحيح والحسن فيها بكثرة فبطلان هذا الايهام
لا يختلف فيه اثنان والله الموفق .

﴿ فصل ﴾

ثم قال وخرج ابن ماجه في كتاب السنن عن عبد الله بن
مسعود من طريق يزيد بن ابي زياد عن ابراهيم عن علقمة عن
عبد الله قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اذ اقبل فتية من بني هاشم فلما رأهم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ذرفت عيناه وتغير لونه قل فقلت ما نزال نرى في وجهك
شيئاً نكرهه فقال « انا اهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا
وان اهل بيتي سيلقون بعدي بلاءً وتشريداً وتطريداً حتى يأتي
قوم من قبل المشرق معهم رايات سود فيسألون الخير فلا يعطونه
فيقاتلون وينصرون فيعطون ما سألوا فلا يقبلونه حتى يدفعوها الى
رجل من اهل بيتي فيملؤها قسطاً كما ملؤها جوراً فمن ادرك
ذلك منكم فليأتهم ولو حبواً على الثلج » انتهى وهذا الحديث يعرف
عند المحدثين بمحدث الرايات ويزيد بن ابي زياد راويه قال فيه
شعبة كان رفاعاً يعني يرفع الاحاديث التي لا تعرف مرفوعة وقال
محمد بن الفضيل كان من كبار ائمة الشيعة وقال احمد بن حنبل
لم يكن بالحافظ وقال مرة حديثه ليس بذلك وقال يحيى بن معين

ضعيف وقال العجلي جائز الحديث وكان بأخره يلقن وقال ابو
زرعة لين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو حاتم ليس بالقوي
وقال الجوزجاني سمعته يضعون حديثه وقال ابو داود لا اعلم احداً
ترك حديثه وغيره احب الي منه وقال ابن عدي هو من شيعة
اهل الكوفة ومع ضعفه يكتب حديثه وروى له مسلم لكن مقروناً
بغيره وبالجمله فالا كثرون على ضعفه وقد صرح الائمة بتضعيف هذا
الحديث الذي رواه عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله وهو
حديث الرايات وقال وكيع بن الجراح فيه ليس بشئ وكذلك
قال احمد بن حنبل وقال ابو قدامة سمعت ابا اسامة يقول في
حديث يزيد عن ابراهيم في الرايات لو حلف عندي خمسين مينا
قسامة ما صدقته اهذا مذهب ابراهيم اهذا مذهب علقمة اهنا
مذهب عبد الله وأورد العقيلي هذا الحديث في الضعفاء وقال الذهبي
ليس بصحيح الى هنا كلامه .

اقول الحديث رغماً على ما اكثر به من التقولات وأطال حديث
حسن اخرجه ابن ماجه عن عثمان بن ابي شيبة ثامعاوية بن هشام
حدثنا علي بن صالح عن يزيد بن ابي زياد به واخرجه ابو الشيخ
في الفتن حدثنا عبدان حدثنا ابن نمير حدثنا ابو بكر بن عياش عن
يزيد بن ابي زياد به واخرجه العتيبي حدثنا محمد بن اسماعيل
حدثنا عمر بن عون انبأنا خالد بن عبد الله عن يزيد بن ابي زياد
به واخرجه ابن عدي من رواية ابن فضيل عن يزيد بن ابي زياد

به ورجاله ثقات الا يزيد بن ابي زياد ففيه خلاف وقد حسن له
الترمذي وروى له مسلم وقال في مقدمة صحيحه بعد ذكر القسم
الاول من اقسام الصحيح فاذا نحن نقصينا اخبار هذا الصنف من
الناس أتبعناها اخباراً يقع في اسانيدنا بعض من ليس بالموصوف
بالحفظ والاثقان كالصنف المقدم قبلهم على انهم وان كانوا فيما
وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطي العلم يشملهم كعطاء
ابن السائب ويزيد بن ابي زياد وليث بن ابي سليم وأضرابهم
من جمال الآثار وتقال الاخبار الى آخر كلامه وقال ابن سيد
الس في الكلام على شرط ابي داود وقوله انه اخرج في كتابه
الصحيح وما يشبهه ويقاربه يعني في الصحة هو نحو قول مسلم
ليس كل الصحيح نجده عند مالك وشعبة وسفيان فحتاج ان ننزل
الى مثل حديث ليث بن ابي سليم وعطاء بن السائب ويزيد بن
ابي زياد لما يشمل الكل من اسم العدالة والصدق وان تفاوتوا في
الحفظ رادّة ن انتهى والى هذا اشار الحافظ العراقي في الالفية بقوله :

وللإمام البعريّ انما قول ابي داود يحكي مسلماً

حيث يقول جملة الصحيح لا توجد عند مالك والنبلا

فحتاج ان ينزل في الاسناد الى يزيد بن ابي زياد

ونجوه وان يكن ذو السبق قد فاته ادرك باسم الصدق

فهنا مسلم بن حجاج صاحب الصحيح المتفق على امامته

وجلالته وقبول تصحيحه قد حكم ليزيد بن ابي زياد بصحة حديثه

ووصفه بالصدق والستر وقد قال فيه ايضاً يعقوب بن سفيان وان كانوا يتكلمون فيه لتغيره فهو على العادة انتة وان لم يكن مثل الحكم ومنصور وذكره ابن شاهين في الثقات ونقل عن احمد بن صالح المصري انه قال يزيد بن ابي زياد ثقة ولا يعجبني قول من تكلم فيه وقال ابن سعد كان ثقة في نفسه الا انه اختلط في آخر عمره فجاء بالعجائب وقال ابن حبان كان صدوقاً الا انه لما كبر ساء حفظه وتغير وكان يلقن فوقعت المناكير في حديثه فسماح من سمع منه قبل التغير صحيح انتهى فالحديث على انفراده على شرط احسن لذاته فكيف وقد ورد من عدة طرق شاهدة له ومقوية لأمره ورافعة لشأنه فقد اخرج الحاكم في المستدرک من طريق حبان بن مدير عن عمرو بن قيس الملائي عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة بن قيس وعبيدة السائي عن عبد الله بن مسعود به نحوه وقد تقدم لفظه وله طريق ثالث من حديث ثوبان اخرجه احمد في المسند قال حدثنا وكيع عن شريك عن علي بن زيد عن ابي قلابة عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فأتوها فان فيها خليفة الله المهدي » واخرجه الحاكم في المستدرک قال اخبرنا الحسين بن يعقوب بن يوسف العدل حدثنا يحيى بن ابي طالب حدثنا عمه الوهاب بن عطاء انبأنا خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان قال اذا رأيتم الرايات السود خرجت

من قبل خراسان الحديث ونال هذا حديث صحيح على شرط
 الشيخين ولم يخرجاه انتهى وأخرجه ابن ماجه قال حدثنا محمد بن
 يحيى واحمد بن يوسف قلا حدثنا عبد الرزاق عن سفيان الثوري
 عن خالد الحذاء عن ابي قلابه عن ابي اسماء لرحبي عن ثوبان قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يقتل عند كنزكم ثلاثة
 كلهم ابن خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم ثم يطلع الرايات السود
 من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم فاذا رأيتوه فابعوه
 ولو حبواً على الثلج فانه خليفة الله المهدي » وقال الحافظ البوصيري
 في زوائده اسناده صحيح انتهى قلت وذلك واضح من رجاله وقد
 أخرجه ايضاً الحاكم وله طريق خامس أخرجه احمد والترمذي
 والبيهقي في الدلائل كلهم من رواية رشدين بن سعد عن يونس
 عن ابن شهاب الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يخرج من خراسان رايات
 سود فلا يردّها شيء حتى تُنصب بايلياء » وقال ابن عساكر قرأت
 بخط ابي الحسين الرازي اخبرني ابو الجهم احمد بن الحسين بن طلاب
 حدثنا محمد بن الوزير حدثنا عثمان بن اسماعيل حدثنا الوليد بن
 مسلم قال ذكرت لعبد الرحمن بن آدم امر الرايات السود فقال سمعت
 عبد الرحمن بن العاز بن ربيعة الجرشي يقول انه سمع عمرو بن مرة
 الجهني صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « لتخرجن
 من خراسان راية سوداء حتى تربط خيولها بهذا الزيتون الذي بين

بيت لها وحرستا» قال عبد الرحمن بن الغاز ققلنا له والله ما نرى بين هاتين القرتين زيتونة قئمة فقال عمرو بن مرة انه مستصيب فيما بينهما حتى يجي اهل تلك الراية فتزل تحتها وتربط بها خيولها قال عبد الرحمن بن آدم فحدثت بهذا الحديث ابا الاغيش عبد الرحمن بن سلمان السلي فقال انما يربطها اصحاب الراية السوداء الثانية التي تخرج على الراية الاولى منهم فاذا نزلت تحت الزيتون خرج عليهم خارج فيهمهم قل ابن عساكر وقرأت بخط ابي الحسين محمد بن عبد الله بن الجنيد الرازي ايضاً اخبرني ابو علي بكر بن عبد الله بن حبيب الاهوازي حدثنا ابراهيم بن ناصح السامري حدثنا نعيم بن حماد حدثنا الوليد بن مسلم عن روح ابي العيزار حدثني عبد الرحمن بن آدم الاودي سمعت عبد الرحمن بن الغاز بن ربيعة الجرشي فذكر معناه قال ابن عساكر وقرأت بخط ابي الحسين الرازي حدثني محمد بن احمد بن غزوان حدثنا احمد بن المعلى حدثنا عثمان ابن اسماعيل الهذلي حدثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن آدم قال سمعت عبد الرحمن بن الغاز بن ربيعة الجرشي به واخرجه ابو الشيخ في كتاب الفتن قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن العباس ابن ايوب حدثنا علي بن احمد الرقي حدثنا عمر بن راشد حدثنا عبد الله بن محمد عن ابيه عن جده عن ابي هريرة قل بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عمه العباس والي علي بن ابي طالب فأتياه في منزل ام سلمة فقال فيما قال «فاذا غبرت

سنتي يخرج ناصرهم من ارض يقال لها خراسان برايات سود فلا يلقاهم احد الا هزموه وغلبوا على ما في ايديهم حتى تقرب راياتهم بيت المقدس» وأخرج نعيم بن حماد في كتاب الدين عن علي عليه السلام قال اذا خرجت خيل السفيناني الى الكوفة بعث في طلب اهل خراسان ويخرج اهل خراسان في طلب المهدي فيلتقي هو والهاشمي برايات سود على مقدمته شعيب بن صالح فيلتقي هو والسفيناني باب اصطرخر فتكون بينهم ملحمة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب خيل السفيناني فعند ذلك يتمنى الناس المهدي ويطلبونه الى غير ذلك فانظر الى حديث الرايات كم له من طريق بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف ثم تأمل هل يمكن ان يحكم عليه بأنه لا اصل له مع وجود هذه الطرق الكثيرة المتباينة الخارج وقد اورد ابن الجوزي حديث الرايات في موضوعاته من طريق الازدي ثنا العباس بن ابراهيم حدثنا محمد بن ثواب حدثنا حنان بن سدير عن عمرو بن قيس عن الحسن عن عبيدة عن عبد الله به مرفوعاً بلفظ اذا اقيات الرايات السود الحديث وقال لا اصل له عمرو لا شيء ولم يسمع من الحسن ولا سمع الحسن من عبيدة انتهى وتعقبوه على ذلك قال الحافظ في القول المسدد لم يصب ابن الجوزي فقد اخرجه احمد في مسنده من حديث ثوبان وفي طريقه علي بن زيد بن جندعان وهو ضعيف لكنه لم يعتمد الكذب فيحكم على حديثه بالوضع اذا انفرد فكيف وقد توبع من طريق آخر رجاله غير رجال الاول

وله طريق آخر أخرجه أحمد والبيهقي في الدلائل من حديث أبي هريرة وفي سنده رشدين بن سعد وهو ضعيف انتهى قلت على أن علي بن زيد قد قل فيه يعقوب بن سفيان ثقة وقال الترمذي صدوق وحسن له غير حديث وأخرج له مسلم في صحيحه مقرونا وأثنى عليه جماعة ورشدين بن سعد قال فيه ابن يونس كانت رجلاً صالحاً لا يشك في صلاحه وفضله فأدركته غفلة الصالحين فخلط في الحديث أساء فيه يحيى بن معين القول ولم يكن النسائي يرضاه ولا يخرج له وقال ابن شاهين في الثقات ثنا البخاري عن الإمام أحمد قال أرجو أنه صالح الحديث ووثقه الميثم بن خازم وقال أحمد ليس به بأس في أحاديث الرقاق والله أعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وأخرج ابن ماجه عن علي رضي الله عنه من رواية ياسين العجلي عن إبراهيم بن محمد بن الحنفية عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «المهدي منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة» وياسين العجلي وإن قال فيه ابن معين ليس به بأس فقد قال البخاري فيه نظر وهذه اللفظة في اصطلاحه قوية في التضعيف جداً وأورد له ابن عدي في الكامل والذهبي في الميزان هذا الحديث على وجه الاستنكار له وقال هو معروف به إلى هنا كلامه .

اقول الحديث أخرجه أحمد في مسنده حدثنا فضل بن دكين
 ثنا ياسين العجلي وأخرجه ابن ماجه عن عثمان بن ابي شيبة حدثنا
 ابو داود الحفري حدثنا ياسين به وهو حديث حسن كما قال الحافظ
 وقد وهم بعضهم فظن ان ياسين هو ابن معاذ الزيات لأنه وقع في
 سنن ابن ماجه غير منسوب فحكم بضعفه بناءً على وهمه وظنه ان
 ياسين هو الزيات لا العجلي اما العجلي فتتة قال الدوري عن ابن
 معين ليس به بأس وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين صالح
 وقال ابو زرعة لا بأس به وقال يحيى بن يمان رأيت سفيات
 الثوري يسأل ياسين عن هذا الحديث قال الحافظ ووقع في سنن
 ابن ماجه عن ياسين غير منسوب فظنه بعض الحافظ المتأخرين
 ياسين بن معاذ الزيات فضعف الحديث به فلم يصنع شيئاً انتهى
 وقول الطاعن اورد له ابن عدي في الكمال والذهبي في الميزان
 هذا الحديث على وجه الاستنكار له باطل لا اصل له فانها ما اورداه
 مستنكرين له كما زعمه بل لأنه حديثه الوحيد الذي لم يرو غيره
 ولذا قال ابن عدي يعرف بهذا الحديث وقال البخاري لا اعلم له
 حديثاً غير هذا وعادة الحافظ اذا ترجموا الراومقل ذكروا له ما رواه
 في ترجمته لأنه به يعرف وقد ذكر له هذا الحديث في ترجمته
 ايضاً الحافظ في تهذيب التهذيب وانتقد تضعيف من ضعفه فهل
 يقال انه اوردته مستنكراً له كلا وليس في الحديث ما ينكروله
 شواهد كثيرة تقدم بعضها ويأتي وقال البوصيري في زوائد ابن

ماجه قال البخاري في التاريخ عقب حديث ابراهيم بن محمد بن الحنفية هذا في اسناده نظر وذكره ابن حبان في الثقات ووثق العجلي العجلي وقال البخاري لا اعلم له حديثاً غير هذا وقال ابن معين وابو زرعة لا بأس به وابو داود الحفري اسمه عمر بن سعد احتج به مسلم في صحيحه وباقيهم ثقات انتهى .

﴿ فصل ﴾

ثم قال الطاعن وخرج الطبراني في المعجم الاوسط عن علي رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انا المهدي ام من غيرنا يا رسول الله فقال « بل منا بنا يختم الله كما بنا فتح وبنا يستقذون من الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة بينة كما بنا ألف بين قلوبهم بعد عداوة الشرك قال علي امؤمنون ام كفرون قال مفتون وكافر » انتهى وفيه عبد الله بن لهيعة ودو ضعيف معروف الحال وفيه عمرو بن جابر الحضرمي وهو اضعف منه قال احمد بن حنبل روى عن جابر مناكير وبلغني انه كان يكذب وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن لهيعة كان شيخاً احمق ضعيف العقل وكان يقول علي في السحاب وكان يجلس معنا فيبصر سحابة فيقول هذا علي قد مر في السحاب الى هنا كلامه .

اقول الحديث رواه الطبراني من طريق عبد الله بن لهيعة عن عمرو بن جابر الحضرمي عن عمر بن علي بن ابي طالب عن ابيه

به اما ابن لهيعة فسيأتي الكلام عليه قريباً وأما الحضرمي فقد روى له الترمذي وابن ماجه وقال ابو حاتم صالح الحديث عنده نحو عشرين حديثاً وذكره البرقي فمن ضعف بسبب التشيع وهو ثقة وذكره يعقوب بن سفيان ب جملة الثقات وصحح الترمذي حديثه والله اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج الطبراني عن علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « تكون في اخر الزمان فئنة يحصل الناس فيها كما يحصل الذهب في المعدن فلا تسبوا اهل الشام ولكن سبوا شرارهم فان فيهم الابدال يوشك ان يرسل على اهل الشام صيب من السماء فيصرف جماعتهم حتى لو قاتلهم الثعالب غلبتهم فعند ذلك يخرج خارج من اهل بيتي في ثلاث رايات المكثرون يقول هم خمسة عشر ألفاً والمقللون يقول هم اثنا عشر ألفاً واما رتتهم امت يلتقون سبع رايات تحت كل راية منها رجل يطلب الملك فيقتلهم الله جميعاً ويرد الله الى المسلمين ألفتهم ونعمتهم وقاصيتهم ودانيتهم » اه وفيه عبد الله بن لهيعة وهو ضعيف معروف الحال الى هنا كلامه .

اقول المعتمد الذي استقر عليه عمل كثير من الحفاظ تحسين حديث ابن لهيعة وكثيراً ما يصرح بذلك الحفاظ المتقن نور الدين

الهيشي في مجمع الزوائد وقد احتج به غير واحد من المتقدمين ايضاً
وقال ابو داود عن احمد ومن كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة
حديثه وضبطه واثقانه وقال الحسن بن علي الخلال عن زيد بن
الحباب سمعت الثوري يقول عند ابن لهيعة الاصول وعندنا الفروع
وقال ابو الطاهر بن السرح سمعت ابن وهب يقول حدثني والله
الصادق البار عبد الله بن لهيعة وقال يعقوب بن مفيان سمعت
احمد بن صالح وكان من خيار المتقين يثني عليه وقال الحاكم
استشهد به مسلم في موضعين من صحيحه وكذا روى له البخاري
مقروناً بغيره الا انه لم يصرح باسمه وحكى ابن عبد البر ان الذي
في الموطأ عن مالك عن الثقة عنده عن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده في العرفان هو ابن لهيعة ويقال ابن وهب حدثه به عنه
وقال احمد بن صالح كان ابن لهيعة صحيح الكتاب طلاباً للعلم
على ان الحديث ورد من غير طريق ابن لهيعة فقد اخرج الحاكم
في المستدرک قال اخبرني احمد بن محمد بن مسلمة العنزي حدثنا
عثمان بن سعيد الدارمي حدثنا سعيد بن ابي مريم انبأنا نافع بن
يزيد حدثني عياش بن عباس ان الحارث بن يزيد حدثه انه سمع
عبد الله بن رزين الغافقي سمعت علي بن ابي طالب يقول ستكون
فئة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب في المعدن الحديث وقال
صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الحفظ الذهبي في التلخيص وقد
اشار الطاعن الى هذه المتابعة وصرح واعترف بصحتها فقال ورواه

الحاكم في المستدرك وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وفي روايته
ثم يظهر الهاشمي فيرد الله الناس الى الفتح الخ وليس في طريقه ابن
لهيعة وهو اسناد صحيح كما ذكر انتهى فاعتبروا يا أولي الابصار .

❖ فصل ❖

ثم قال وخرج الحاكم في المستدرك عن علي رضي الله عنه من
رواية ابي الطفيل عن محمد بن الحنفية قال كنا عند علي رضي
الله عنه فسأله رجل عن المهدي فقال علي هيات ثم عقد بيده
سبعاً فقال ذلك يخرج في آخر الزمان اذا قال الرجل ان الله قتل
ويجمع الله له قوماً قزماً كقزع السحاب يؤلف الله بين قلوبهم
فلا يستوحشون الى احد ولا يفرحون باحد دخل فيهم عدتهم على
عدة اهل بدر لم يسبقهم الاولون ولا يدركهم الآخرون وعلى
عدد اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر قال ابو الطفيل قال
ابن الحنفية اتريده قلت نعم قال فانه يخرج من بين هذين الاخشين
قلت لا جرم والله ولا ادعها حتى اموت ومات بها يعني مكة قال
الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وانما هو على شرط
مسلم فقط فان فيه عماراً الذهبي ويونس بن ابي اسحاق ولم يخرج
لما البخاري وفيه عمرو بن محمد البقري ولم يخرج له البخاري
احتجاجاً بل استشهاده مع ما ينضم الى ذلك من تشيع عمار الذهبي

وهو وان وثقه احمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم فقد قال علي بن المديني عن سفيان ان بشر بن مروان قطع عرقوبه قلت في اي شيء قال في التشيع الى هنا كلامه .

اقول كلامه هذا ضرب من الهذيان فانه ما افاد بمنطوقه طعنا ولا اiban بمفهومه لمقصوده معنى بل غايته التصريح بأن الحديث لاعلة له ولا مطعن في رجاله وانه صحيح على شرط مسلم وهذا يخالف لمراوده مناقض لقصده نعم اشار بقوله مع ما ينضم الى ذلك الى شرط مسلم من تشيع عمار الذهبي الى ان قصور الحديث على شرط مسلم هو علته القادحة فيه الموجبة لرده وعدم العمل بدلوله وهذا ظاهر بل صريح في كلامه لأنه انتقد على الحاكم حكمه للحديث بأنه على شرط البخاري ومسلم وأثبت له انه على شرط مسلم فقط ثم قال مع ما ينضم الى ذلك من تشيع عمار الذهبي فاجتمع في الحديث على رأيه السديد وعلمه الجديد علتان شرط مسلم وتشيع عمار وبطل الاحتجاج به فيالله ويا للسلين كيف يحكم بضعف حديث على شرط مسلم المتفق بين الامة على صحته بل اصحيته فضلاً عن ان يجعل شرط مسلم نفسه هو سبب ضعفه وعين علة سبجانك هذا عناد عظيم وضلال قديم أما ما ضمه الى شرط مسلم من تشيع عمار فقد عرفناك بما فيه سابقاً وأثرينا غير مرة الى انه ليس يجرح عند كل من كان للحديث حافظاً ولقنونه محققاً .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابن ماجه عن انس بن مالك رضي الله عنه من رواية سعد بن عبد الحميد بن جعفر عن علي بن زياد اليامي عن عكرمة بن عمار عن اسحاق بن عبد الله عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «نحن ولد عبد المطلب سادات اهل الجنة انا وحزرة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي» وعكرمة بن عمار وان اخرج له مسلم فانما اخرج متابة وقد ضعفه بعض ووثقه آخرون وقال ابو حاتم الرازي هو مداس فلا يقبل الا ان صرح بالسماع وعلي بن زياد قال الذهبي في الميزان لا يدرى من هو ثم قال الصواب فيه عبد الله بن زياد وسعد ابن عبد الحميد وان وثقه يعقوب بن ابي شيبة وقال فيه يجبي ابن معين ليس به بأس فقد تكلم فيه الثوري قالوا لأنه رآه يفتي في مسائل ويخطئ فيها وقال ابن حبان كان ممن فحش خطاه فلا يحتج به وقال احمد بن حنبل سعد بن عبد الحميد يدعي انه سمع عرض كتب مالك والناس ينكرون عليه ذلك وهو ههنا ببغداد لم يحج فكيف سمعها وجعله الذهبي ممن لا يقدح فيه كلام من تكلم فيه الى هنا كلامه .

اقول اما عكرمة بن عمار فهو ثقة واكثر من تكلم فيه وصفه بالضعف والاضطراب في روايته عن يحيى بن ابي كثير خاصة لا

في جميع رواياته وهذا لا يوجب ضعفه على الإطلاق كما هو مقرر في محله ونص عليه الحافظ في خطبة اللسان قال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين ثقة وقال القلايبي عن يحيى ثبت وقال ابن خيثمة عن ابن معين صدوق ليس به بأس وقل أبو حاتم عن ابن معين كان أمياً وكان حافظاً وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن علي بن المديني كان عكرمة عند أصحابنا ثقة ثبتاً وقال العجلي ثقة يروي عنه النضر بن محمد ألف حديث وقال الآجري عن أبي داود ثقة وفي حديثه عن يحيى بن أبي كثير اضطراب وقال النسائي ليس به بأس إلا في حديث يحيى بن أبي كثير وقال أبو حاتم كان صدوقاً وربما وهم في حديثه وربما دلس وفي حديثه عن يحيى بن أبي كثير بعض الأغايط وقال الساجي صدوق وثقه أحمد ويحيى إلا أن يحيى بن سعد ضعفه في أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير وقدم ملازماً عليه وقال عكرمة بن عمار ثقة عندهم وروي عنه ابن مهدي ما سمعت به إلا خيراً وقال في موضع آخر هو أثبت من ملازم وهو شيخ أهل اليمامة وقال علي بن محمد الطنافسي حدثنا وكيع عن عكرمة بن عمار وكان ثقة وقال اسحاق ابن أحمد بن خلف البخاري ثقة روى عنه الثوري وذكره بالفضل وكان كثير الغلط يتفرد عن إياس بأشياء وقال ابن خراش كان صدوقاً وفي حديثه نكرة وقال الدارقطني ثقة وقال ابن عدي مستقيم الحديث إذا روي عنه ثقة وقال عاصم بن علي كان مستجاب

الدعوة وقال يعقوب بن شيبة كان ثقة ثبتا وقال ابن شاهين في الثقات قال احمد بن صالح انا اقول انه ثقة واحتج به وبقوله وذكره ابن حبان في الثقات وقال في روايته عن يحيى بن ابي كثير اضطراب كان يحدث من غير كتابه وأما سعد بن عبد الحميد فقال ابراهيم بن الجنييد عن ابن معين ليس به بأس وقد كتب عنه وصالح جزرة لا بأس به وقال مرة هو اثبت من ابيه وأما ابن زياد فقال الحافظ في التهذيب علي بن زياد اليامي عن عكرمة ابن عمار عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس حديث نحن ولد عبد المطلب سادات اهل الجنة روى حديثه ابن ماجه عن هذبة بن عبد الوهاب عن سعد بن عبد الحميد بن جعفر عنه والصواب انه عبد الله بن زياد فقد ذكره البخاري وابو حاتم فقالا روى عن عكرمة بن عمار وعنه سعد بن عبد الحميد وكذلك روى هذا الحديث المذكور محمد بن خلف الحداذي عن سعد بن عبد الحميد وتابعه ابو بكر محمد بن صالح القناد عن محمد بن الحجاج عن عبد الله بن زياد السحيمي عن عكرمة بن عمار قلت هو ابو العلاء عبد الله بن زياد فلعله كان في الاصل حدثنا ابو العلاء ابن زياد فتغيرت فصارت علي بن زياد وعبد الله بن زياد هذا ذكره البخاري فقال منكر الحديث ايس بشي ولم يذكر ابن ابي حاتم فيه جرحا وذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات انتهى قلت وقد وجدت ما يصلح ان يكون للحديث شاهداً قال

الطبراني في المعجم الصغير حدثنا احمد بن محمد بن العباس المري
القنطري حدثنا حرب بن الحسن الطحان حدثنا حسين بن حسن
الاشقر حدثنا قيس بن الربيع عن الاعمش عن عباية يعني ابن ربيعي
عن ابي ايوب الانصاري قل قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لفاطمة « نينا خير الانبياء وهو ابوك وشهيدنا خير الشهداء
وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان يطير بهما في الجنة حيث
يشاء وهو ابن عم ابيك جعفر ومنا مبطا هذه الامة الحسن والحسين
وهما ابناك ومنا المهدي ».

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج الحاكم في مستدركه من رواية مجاهد
عن ابن عباس موقوفاً عليه قال مجاهد قال لي ابن عباس لو لم اسمع
انك من اهل البيت ما حدثتك بهذا الحديث قال فقال مجاهد فانه
في ستر لا اذكره لمن يكره قال فقال ابن عباس منا اهل البيت
اربعة منا السفاح ومنا المنذر ومنا المنصور ومنا المهدي قال فقال
مجاهد بين لي هؤلاء الاربعة فقال ابن عباس اما السفاح فربما
قتل انصاره وعفا عن عدوه واما المنذر اراه قال فانه يعطي المال
الكثير ولا يتعاطم في نفسه ويمسك القليل من حقه واما المنصور
فانه يعطي النصر على عدوه الشطر مما كان يعطي رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ويرهب منه عدوه على مسيرة شهر واما المهدي

فانه الذي يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً وتأمن البهائم السباع وتلقي الارض أفلاذ كبدها قال قلت وما أفلاذ كبدها قال امثال الاسطوانة من الذهب والفضة وقال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وهو من رواية اسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن ابيه واسماعيل ضعيف وابراهيم ابوه وان خرج له مسلم فالأكثر على تضعيفه الى هنا كلامه .

اقول الحديث أخرجه الحاكم عن ابي بكر احمد بن سليمان الفقيه قال قرئ على يحيى بن جعفر بن الزبرقان وأنا اسمع حدثنا خلف ابن تميم ابو عبد الرحمن الكوفي حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن ابيه عن مجاهد به وقال صحيح الاسناد وتعقبه الذهبي بأن اسماعيل يجمع على ضعفه واباه ليس بذلك فالله اعلم

﴿ فصل ﴾

ثم قال وخرج ابن ماجه عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم « يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلوهم قتلاً لم يقتله قوم ثم ذكر شيئاً لا احفظه قال فاذا رأيتوه فبايعوه ولو حبواً على الثلج فانه خليفة الله المهدي » اهـ ورجاله رجال الصحيحين الا ان فيه ابا قلابة الجرمي وذكر الذهبي وغيره انه مدلس وفيه سفيان الثوري وهو مشهور بالتدليس وكل واحد منهما عنعن ولم

يصرح بالسمع فلا يقبل وفيه عبد الرزاق بن همام وكان مشهوراً
 بالتشيع وعمي في آخر وقته نخلط قال ابن عدي حدث بأحاديث
 في الفضائل لم يوافقه عليها احد ونسبوه الي التشيع الى هنا كلامه .
 اقول هنا قف وتعجب من جرأة هذا الطاعن وعناده فان
 تضعيف الحديث بهؤلاء الائمة سفيان الثوري ومن ذكر معه من
 اعجب ما يسمعه السامعون وأغرب ما يعتبر به المنصفون كيف
 يضعف حديث سفيان الثوري وهو امام عظيم من ائمة المسلمين ارباب
 المذاهب المتبوعة المجتهدين وسيد كامل من سادات السلف الصالح
 واكابر المتقين المتقين الورعين قال الائمة شعبة بن الحجاج وسفيان بن عيينة
 وابو عاصم ويحيى بن معين وغير واحد منهم سفيان الثوري امير
 المؤمنين في الحديث وقال عبد الله بن المبارك كتبت عن ألف
 ومائة شيخ ما كتبت عن افضل من سفيان فقال له رجل يا ابا
 عبد الله رأيت سعيد بن جبير وغيره يقول هذا قال هو ما اقول
 ما رأيت افضل من سفيان وقال ابن مهدي كان وهب يقدم سفيان
 في الحفظ على مالك وقال يحيى القطان ليس احد احب الي من
 شعبة ولا يعدله احد عندي واذا خالفه سفيان اخذت بقول سفيان
 وقال الدوري رأيت يحيى بن معين لا يقدم على سفيان في زمانه
 احداً في الفقه والحديث والزهد وكل شيء وقال الآجري عن ابي
 داود ليس يختلف في سفيان وشعبة في شيء الا يظفر سفيان وقال
 ابو داود بالغني عن ابن معين قال ما خالف احد سفيان في شيء الا

كان القول قول سفيان وقال المروزي عن الامام احمد لم يتقدمه في قايي احد وقال ابو قطن قال في شعبة ان سفيان ساد الناس بالورع والعلم وقال عبد الرزاق بعث ابو جعفر الخشابين لما خرج الى مكة فقال ان رأيتم سفيان فاصلبوه قال فجاء النجارون ونصبوا الخشبة ونودي سفيان واذا رأسه في حجر الفضيل ورجلاه في حجر ابن عيينة فقالوا له يا ابا عبد الله اتق الله ولا تشمت بنا الاعداء قال فتقدم الى الاستار فأخذها ثم قال برئت منه ان دخلها ابو جعفر قال فمات قبل ان يدخل مكة وقال الخطيب كان إماماً من أئمة المسلمين وعلماً من اعلام الدين، مجعاً على امامته بحيث يستغنى عن تركته مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد وقال النسائي هو اجل من ان يقال فيه ثقة وهو احد الائمة الذين ارجو ان يكون الله ممن جعله للتقين اماماً وقال ابن ابي ذئب ما رأيت اشبه بالتابعين من سفيان وقال زائدة كان اعلم الناس في الفتيا وقال ابن حبان كان من سادات الناس فقهاً وورعاً واثقاً وقال الوليد بن مسلم رأيت به بركة يستغنى ولم يخط وجهه بعد وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معين هو احفظ من شعبة وقال ابن المديني قلت ليجي ابن سعيد ايما احب اليك رأي سفيان او رأي مالك قال سفيان لا شك في حق هذا سفيان فوق مالك في كل شيء وقال صالح ابن محمد سفيان ليس يقده عندي احد في الدنيا وهو احفظ واكثر حديثاً من مالك وقال الامام مالك كانت العراق تمجس علينا

بالدراهم والثياب ثم صارت تجيش علينا بالعلم منذ جاء سفيان وقال
 ابو اسحاق الفزاري لو خيرت لهذه الامة لما اخترت لها الا سفيان
 وحكي عن ابي صالح شعيب بن حرب المدائني . وكان احد الائمة
 الاكابر في الحفظ والدين انه قال انني لأحسب يحيا بسفيان
 الثوري يوم القيامة حجة من الله على الخلق يقال لهم لم تدركوا
 نبيكم عليه الصلاة والسلام فلقد رأيتم سفيان الثوري الا اقتديتم
 به وفضائله رضي الله عنه كثيرة جداً وقد ذكره الحافظ في الطبقة
 الثانية من طبقات المدلسين فقال سفيان بن سعيد الثوري الامام
 المشهور الفقيه العابد الحافظ الكبير وصفه النسائي وغيره بالتدليس
 وقال البخاري ما اقل تدليسه انتهى فاعلم ان المدلسين عندهم على
 اقسام قال الحافظ في كتابه تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين
 بالتدليس اما بعد فهذه مراتب الموصوفين بالتدليس في اسانيد الحديث
 النبوي لخصتها في هذه الاوراق لتحفظ وهي مستمدة من جامع التحصيل
 للامام صلاح الدين العلائي شيخ شيوخنا نعمدهم الله برحمته قال
 وهم على خمس مراتب الاولى من لم يوصف بذلك الا نادراً كيجي
 ابن سعيد الثانية من احتمل الائمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح
 لامامته وقلة تدليسه في جنب ما روى كالثوري او كان لا يداس
 الا عن ثقة كابن عينة انتهى المراد منه وعبارة الحافظ العلائي
 في جامع التحصيل لاحكام المراسيل بعد ان مرد اسماء من وصف
 بالتدليس من الرواة هؤلاء كلهم ليسوا على حد واحد بحيث انه

يتوقف في كل ما قال فيه واحد منهم عن ولم يصرح بالسماع بل هم على طبقات اولها من لم يوصف بذلك الا نادراً جداً بحيث انه لا ينبغي ان يعد فيهم كيجي بن سعيد وهشام بن عروة وموسى ابن عتبة وثانيها من احتمل الائمة تدليسه وخرجوا له في الصحيح وان لم يصرح بالسماع وذلك اما لامامته او لقلة تدليسه في جنب ما روى او انه لا يداس الا عن ثقة وذلك كالزهرى وسليمان الاعمش وابراهيم النخعي واسماعيل بن ابي خالد وسليمان التميمي وحيد الطويل والحكم بن عتبة ويحيى بن ابي كثير وابن جريج وسفيان الثوري وابن عينة وشريك وهشيم في الصحيحين وغيرهما هؤلاء الحديث الكثير مما ليس فيه التصريح بالسماع وبعض الائمة حمل ذلك على ان الشيخين اطلعاً على سماع الواحد لذلك الحديث الذي اخرجه بلفظ عن ونحوها من شيخه وفيه تطويل والظاهر ان ذلك لبعض ما تقدم آنفاً من الاسباب انتهى قلت وهو الصواب واما ادعاء كون جميع ما وقع في الصحيحين عن المدلسين بدون تصريح بالسماع ورد مسموعاً خاصاً فادعاء دون اقامة الدليل عليه خرط القناد ومعرفة امثال تلك المواضع من الصحاح ومن كتب من تكلم عليها وافرغ وسعه في جمع طرقها من الحفاظ تجدى عند التعارض وتغني عن النزاع فاظر كيف تحمل الشيخان تدليس هؤلاء ولم يزيانه بخلاً اصحة الحديث على شرطها ولا من مقتضيات رده وكذا سائر لائمة والحفاظ الجامعين للمعجيز بعدهما

ومن لم ير ما رآه هؤلاء الائمة ولم يكتف بطريقهم فهو متنطع هالك ومعاند مكابر واعلم ان التدليس ايضاً انواع فتارة يكون في لاسناد وتارة في الشيوخ ومن الاول تدليس القطع وتدليس العطف وتدليس التسوية وهو شر انواع التدليس واقبحه كما قال الحافظ العلائي والعراقي وغيرها زاد العراقي وهو قاذح فيمن تعمد فعله قلت وينبغي ان يحمل قول شعبة بن الحجاج لأن اذني احب الي من ان اداس وقوله ايضاً التدليس اخو الكذب على تدليس التسوية وان قل ابن الصلاح ان هذا منه افراط محمول على المبالغة في الزجر عنه والتنفير انتهى لأن ضرره عظيم والخطر به في الدين جسيم وقد قال الخطيب ان الاعمش وسفيان الثوري كانا يفعلان مثله انتهى لكن جلالتهما وعظيم قدرهما في الورع والتحرز والتثبت في امور الدين يرشده الى انها لا يفعلان ذلك الا عن ثقة عندهما قال الحافظ لا شك ان تدليس التسوية جرح وان وصف به الثوري والاعمش بلا اعتذار الا انها لا يفعلانه الا في حق من يكون ثقة عندهما ضميماً عند غيرهما انتهى وقال الذهبي في الميزان سفيان بن سعيد الحجة الثبت متفق عليه مع انه كان يداس عن الضعفاء ولكن له نقد وذوق ولا عبرة بقول من قال يدلس ويكتب عن الكذابين انتهى وقوله عن الضعفاء يعني عند غيره لا عنده كما قال الحافظ ويستفاد من قوله له ذوق وقد انه على فرض تدليسه عن الضعفاء عنده ايضاً انه لا يدلس عنهم الا ما كان ثابتاً قوياً من احاديثهم

لا ما كان مافطاً او متروكا واما ابو قلابة وان ذكره الحافظ في تعريف اهل التدليس تبعاً للذهبي والعلائي في جامع التحصيل فقد ذكر في تهذيب التهذيب عن ابي حاتم انه قال لا يعرف له تدليس وعليه درج الحافظ فلم يذكره في مقدمة الفتح وذلك منه ترجيح وتقوية لقول من ذهب الى اشتراط اللقاء في التدليس لا الاكتفاء بالمعاصرة وهو الراجح والا فما سلم من التدليس احد لا مالك ولا غيره كما قال ابن عبد البر بل هو ارسال خفي واليه مال كل تدليس فمن قبل من المدلس عننته فهو مصير منه الى ان المرسل حجة وقد اختلف العلماء فيه فمذهب الشافعي وجمهور المحدثين كما حكاه عنهم مسلم في صدر صحيحه وابن عبد البر في التمهيد انه ضعيف ومذهب مالك في المشهور عنه وابي حنيفة واحمد ابن حنبل في المشهور عنه ايضاً وجماعة انه صحيح قال النووي في شرح المذهب وقيد ابن عبد البر وغيره ذلك بما اذا لم يكن مرسله ممن لا يحترز ويرسل عن غير الثقات فان كان فلا خلاف في رده وقال غيره محل قبوله عند الحنفية ما اذا كان مرسله من اهل القرون الثلاثة الفاضلة فان كان من غيرها فلا حديث « ثم يفشو الكذب » صححه النسائي وقال ابن جرير اجمع التابعون بأسرهم على قبول المرسل ولم يأت عنهم انكاره ولا عن احد من الائمة بعدهم الى رأس المائتين قال ابن عبد البر كأنه يعني ان الشافعي اول من رده انتهى قالوا فان صح مخرج المرسل بمجيئه او نحوه من وجه

آخر مسنداً او مرسلأ ارسله من اخذ عن غير رجال الاول ان
كان صحيحاً تبين بذلك صحة المرسل وصار حجة وفي مبحث المرسل
من الالفية :

واحتج مالك كذا النعمان وتابعوهما به ودانوا
ورده جماهير النقاد للجهل بالساقط في الاسناد
وصاحب التمهيد عنهم نقله ومسلم صدر الكتاب اصله
لكن اذا صح لنا مخرجه بمسند او مرسل يخرج
من ليس يروى عن رجال الاول قبله قلت الشيخ لم يفصل
فان يقل فالمسند المعتمد قبل دليلا به يعتضد
انتهى بحذف يتين قبل الآخر فعلى تقدير ان في سند الحديث
ارسالاً فهو حجة مقبول عند الجميع وصحيح بالاتفاق لو روده من
طرق اخرى موصولة صحيحة وأما ما ذكره الطاعن في عبد الرزاق
من التشيع فقد علمت انه ليس يجرح ولا طعن وقد احتج به الجميع
وقال احمد بن صالح المصري قلت لاحمد بن حنبل رأيت احداً
احسن حديثاً من عبد الرزاق قال لا وقال ابو زرعة عبد الرزاق
احد من ثبت حديثه وقال ابن ابي خيثمة سمعت يحيى بن معين وقيل
له قال احمد ان عبيد الله بن موسى يرد حديثه للتشيع فقال كان
عبد الرزاق والله الذي لا آله الا هو اعلى في ذلك منه مائة ضعف
ولقد سمعت من عبد الرزاق اضعاف ما سمعت من عبيد الله وقال
محمد بن اسماعيل الفزاري باغني ونحن بصنعاء ان احمد ويحيى تركا

حديث عبد الرزاق فدخلنا غم شديد فوافيت ابن معين في الموسم
فذكرت له فقال يا ابا صالح لو ارتد عبد الرزاق ما تركنا حديثه
وثناء الحفاظ عليه كثير وقد وصفه بعضهم بالتدليس كما ذكره
الحافظ في تعريف اهل التقديس لكن قال قد جاء عنه التبري
من التدليس قال حجبت فمكثت ثلاثة ايام لا يأتيني اصحاب الحديث
فتعلقت بالكعبة فقلت يا ربي مالي اكذاب انا امدلس انا ابقية بن
الوليد فرجعت الى البيت فجاءوني وقال ايضا في هدى الساري
عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري الصنعاني احد الحفاظ الاثبات
صاحب التصانيف وثقه الائمة كلهم الا العباس بن عبد العظيم
العنبري وحده فتكلم بكلام افراط فيه ولم يوافق عليه احد وقد
قال ابو زرعة الدمشقي قيل لأحمد من اثبت في ابن جريج عبد
الرزاق او محمد بن بكر البرساني فقال عبد الرزاق وقال عباس
الدوري عن ابن معين كان عبد الرزاق اثبت في حديث معمر من
هشام بن يوسف وقال يعقوب بن شيبة عن علي بن المديني قال
في هشام بن يوسف كان عبد الرزاق اعلمنا وأحفظنا قال يعقوب
كلاهما ثقة ثبت وقال الذهلي كان ايقظهم في الحديث وكان
يحفظ وقال ابن عدي رحل اليه ثقات المسلمين وكتبوا عنه الا
انهم نسوه الى التسليم وهو اعظم ما ذموه به وأما الصدق فأرجو
انه لا بأس به وقال النسائي فيه نظر لمن كتب عنه بآخره كتبوا
عنه احاديث مناكير وقال الاثرم عن احمد بن ميمع منه بعد ما

عمي فليس بشيء وما كان في كتبه فهو صحيح وما ليس في كتبه فانه كان يلقن فيتلقن قلت احتج به الشيخان في جملة من حديث من سمع منه قبل الاختلاط وضابط ذلك من سمع منه قبل المائتين فأما بعدها فكان قد تغير وفيها سمع منه احمد بن شيوخه فيما حكى الاثرم عن احمد واسحق الديري وطائفة من شيوخ ابي عوانة والطبراني ممن تأخر الى قرب الثمانين ومائتين وروى له الباقر الى هنا كلام الحافظ قلت وابن ماجه روى هذا الحديث عن احمد بن يوسف ومحمد بن يحيى كلاهما عن عبد الرزاق اما احمد بن يوسف وهو ثقة فقد قال ابن حبان كان راوياً لعبد الرزاق ثبتاً فيه واما محمد بن يحيى وهو الذهلي فانه ممن سمع من عبد الرزاق قديماً قبل الاختلاط فصح الحديث على شرط الشيخين والله الحمد واتضح فساد طعن الطاعن والله الموفق لا رب غيره .

(نبيه) باب الطاعن هذا الحديث واعله جديس الامام سفيان الثوري رضي الله عنه وكان في تدليسه وتليسه وتحريفه النقول عن اصولها انتصاراً للباطل وتقوية للعناد ما ينبغي ان يكون زاجراً له عن مثل هذه الجرأة وتضعيف الحديث بامام المسلمين وأحد سادات الثقات الورعين سفيان الثوري رضي الله عنه وقد نبهنا على بعض ما وقع في كلامه من التدليس والتليس سابقاً وننبهك على ما وقع له هنا الآن فقله قال ابن عدي حدث بأحاديث في الفضائل لم يوافقه عليها احد ونسبوه الى التشيع فيه قلب وحذف وعبارة ابن عدي ولعبد

الرزاق اصناف وحديث كثير وقد وصل اليه ثقات المسلمين واثبتهم وكتبوا عنه الا انهم نسبوه الى التشيع وقد روى احاديث في الفضائل لم يتابع عليها فهذا اعظم ما ذموه من روايته لهذه الاحاديث ولما رواه في مثالب غيرهم وأما في باب الصدق فأرجو انه لا بأس به انتهى فهذا نص ابن عدي وبالوقوف عليه تعلم مراد الطاعن من حذف ما لم يذكره منه لما فيه من توثيق الرجل والثناء عليه والفاظ الجرح والتعديل ينبغي ان تنقل برمتها لأن بعضها يفسر بعضاً فقد يكون اول عبارة النقاد مدحاً وآخرها ذمّاً لكن ليس على اطلاقه بل المراد منه ما يدل عليه مع قرينة المدح المذكور فالإقتصار على مجرد الذم او المدح من العبارة الواحدة محل بالمقصود وضرب من الخيانة في النقل وهذا سبيل الطاعن في جميع ما ينقله من الجرح كما بينا الكثير من ذلك فيما سبق من نقولاته ولا نقولن انه قد ذهب في هذه العبارة حيث ذكرها في الميزان كذلك فانه كثير النقل من تهذيب الحفاظ المزي وهذه العبارة فيه على اصلها كما في اختصاره وتهذيبه للحفظ وسابق تدليسه يدل على لاحقه والله اعلم

❖ فصل ❖

ثم قال وخرج ابن ماجه عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يخرج ناس من المشرق فيوطئون للمهدي يعني سلطانه قال الطبراني نفرد به ابن لهيعة

وقد تقدم لنا في حديث علي الذي خرجه الطبراني في معجمه الاوسط ان ابن لميعة ضعيف وان شيخه عمرو بن جابر الحضرمي اضعف منه انتهى قلت وتقدم لنا الجواب عن ذلك ايضا ثم قال وخرج البزار في مسنده والطبراني في معجمه الاوسط واللفظ للطبراني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « يكون في امتي المهدي ان قصر فسبع والا فثمان والا فتسع تنعم فيها امتي نعمة لم ينعموا بمثلها ترسل السماء عليهم مدرارا ولا تدخر الارض شيئا من النبات والمال كدوس يقوم الرجل يقول يا مهدي اعطني فيقول خذ » قال الطبراني والبزار يفرده به محمد بن مروان العجلي زاد البزار ولا نعلم انه تابعه عليه احد وهو وان وثقه ابو داود وابن حبان ايضا بما ذكره في الثقات وقال فيه يحيى بن معين صالح وقال مرة ليس به بأس فقد اختلفوا فيه وقال ابو زرعة ليس عندي بذلك وقال عبد الله بن احمد بن حنبل رأيت محمد بن مروان العجلي حدث بأحاديث وأنا شاهد لم اكتبها تركتها على عمه وكتب بعض اصحابنا عنه كأنه ضعفه الى هنا كلامه .

اقول الحديث صحيح ومحمد بن مروان ثقة كما نقله الطاعن عن يحيى بن معين وأبي داود وابن حبان على اختلاف عباراتهم وتنوعها في توثيقه وقول ابي زرعة غير مقبول اذ لم يبين سببه مع ثبوت العدالة والتوثيق له من غيره بل ممن هو اشد منه في الرجال وهو يحيى بن معين وكذا تراك عبد الله بن احمد الرواية عنه وأما

قول البزار ولا نعلم انه تابعه عليه احد فان كان مراده المتابعة التامة عن شيخه فيمكن وان كان مراده مطلق المتابعة فغير مسلم ما ادعاه فقد توبع على ذلك قال الامام احمد في المسند حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت زيدا ابا الخواري قال سمعت ابا الصديق يحدث عن ابي سعيد الخدري قال خشينا ان يكون بعد نبينا حدث فسالنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال « يخرج المهدي في امتي يعيش خمسا أو سبعا أو تسعا زيد الشاك قال قلت اي شيء قال مدين ثم قال ترسل السماء عليهم مدرارا ولا تدخر الارض من نباتها شيئا ويكون المال كدوسا قل يجي الرجل اليه فيقول يا مهدي اعطني اعطني قال فيحشى له في ثوبه ما استطاع ان يحمل » وله طريق آخر نحوه بمعناه قال الحاكم في المستدرک اخبرني ابو العباس محمد بن احمد المحبوبي برو حدثنا سعيد بن مسعود حدثنا النضر بن شميل حدثنا سليمان بن عبيد حدثنا ابو الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يخرج في آخر امتي المهدي يسقيه الله الغيث وتخرج الارض نباتها ويعطي المال صحاحا وتكثر الماشية وتعظم الامة يعيش سبعا أو ثمانيا » يعني حجبا وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي فأين دعوى التفرد وعدم المتابعة اللهم الا ان يكون المراد عدم المتابعة عليه في كونه من حديث ابي هريرة لأنه معروف من حديث ابي سعيد الخدري وقد رواه محمد ابن مروان العجلي ايضا كذلك من حديث ابي سعيد كما عند ابن

ماجة فمسلّم ولكن لا ضرر في ذلك لثبوت اصل الحديث وصحته
من حديث ابي سعيد الخدري واحتمال وقوعه لابن مروان من
الطريقين وقد روى ابو هريرة الكثير من احاديث المهدي فلا
غربة والله اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وخرج ابو يعلى الموصلي في مسنده عن ابي
هريرة قال حدثني خليلي ابو القاسم صلى الله عليه وآله وسلم قال
« لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من اهل بيتي فيضربهم
حتى يرجعوا الى الحق قال قلت وكم يملك قال خمساً واثنين قل
قلت وما خمس واثنان قال لا ادري » وهذا اسند وان كان فيه
بشير بن نهيك وقال فيه ابو حاتم لا يحتج به فقد احتج به الشيخان
ووثقه الناس ولم يلتفتوا الى قول ابي حاتم لا يحتج به الا ان فيه
مرجى بن رجاء اليشكري وهو مختلف فيه وقال ابو زرعة ثقة
وقال يحيى بن معين ضعيف وقال ابو داود ضعيف وقال مرة صالح
وعلق له البخاري في صحيحه حديثاً واحداً الى هنا كلامه .

اقول مرجى استشهد به البخاري وعلق له بصيغة الجزم وقال
الدارقطني ثقة ونقل العقيلي عن ابن معين انه قال مرجى بن
وداع ضعيف ومرجى بن رجاء اصلح حديثاً وذكر الطاعن لبشير

ابن نهيك مع اعترافه بأنه ثقة وان كلام ابي حاتم غير مقبول فيه تشويش فارغ وتجيش بما لا اصل له والحديث حسن على رأي من وثق مرجى به رجاء ان رجح قوله وكفى باعتبار امام الصناعة البخاري له وادخاله في صحيحه ترجيحاً لتوثيقه والله تعالى اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال وخرج ابو بكر البزار في مسنده والطبراني في معجمه الكبير والاووسط عن قرّة بن اياس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «لتملأن الارض جوراً وظلماً فاذا ملئت جوراً وظلماً بعث الله رجلاً من امتي اسمه اسي واسم ابيه اسم ابي يملؤها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً فلا تمنع السماء من قطرها شيئاً ولا الارض شيئاً من نباتها يلبث فيكم سبعاً او ثمانياً او تسعاً يعني سنين» انتهى وفيه داود بن المحبر بن قحذم عن ابيه وهما ضعيفان جداً الى هنا كلامه .

اقول داود بن المحبر خرج له ابن ماجه وقال الدوري عن ابن معين ما زال معروفاً بالحديث يكتب الحديث فترك الحديث ثم ذهب فصحب قوماً من المعتزلة فأفسدوه وهو ثقة وقال في موضع آخر ليس بكذاب وقد كتب عن ابيه المحبر وكان داود ثقة

ولكنه جفا الحديث وكان يتنسك وقال ابو داود ثقة شبه الضعيف بلغني عن يحيى فيه كلام انه يوثقه وقال ابن عدي وعن داود كتاب قد صنفه في فضل العقل وفيه اخبار كلها او عامتها غير محفوظات وله احاديث صالحة غير كتاب العقل ويشبه ان تكون صورته مذكوره يحيى بن معين انه كان يخطئ ويصحف الكثير وفي الاصل انه صدوق انتهى ومن المعلوم ان هذا الحديث لم ينفرد به بل ورد من عدة طرق تقدم ذكرها فهو وان كان ضعيفا فحديثه ثابت من جهة اخرى وذلك دليل على ان ضعفه لم يتطرق الى هذا الحديث لموافقته للثقات فيما رواه وكذلك القول في ابيه وليست احاديث الضعيف كلها ضعيفة ولا الكذاب كلها موضوعة بل قد يحدثان بالصحيح والحسن المعروفين من غير طريقهما والله اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال وخرج الطبراني في معجمه الاوسط عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نفر من المهاجرين والانصار وعلي بن ابي طالب على يساره والعباس عن يمينه اذ تلاحي العباس ورجل من الانصار فأغاظ الانصاري للعباس فأخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيد العباس وبيد علي وقال « سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الارض جوراً وظلماً وسيخرج من صلب هذا فتى يملأ الارض

قسطاً وعدلاً فإذا رأيتم ذلك فعليكم بالفتى التيمى فانه يقبل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي « انتهى وفيه عبد الله بن عمر العمري وعبد الله بن لهيعة وهما ضعيفان الى هنا كلامه اقول اما عبد الله بن لهيعة فتقدم انه حسن الحديث وأما عبد الله بن عمر العمري فروى له مسلم والاربعة وقال ابو طلحة عن احمد لابأس به قد روى عنه ولكن ليس مثل اخيه عبيد الله وقال ابو زرعة الدمشقي عن احمد كان يزيد في الاسانيد ويخالف وكان رجلاً صالحاً وقال ابو حاتم رأيت احمد بن حنبل يحسن الثناء عليه وقال عثمان الدارمي عن ابن مغيث صالح وقال ابن ابي مريم عن ابن معين لابأس به يكتب حديثه وقال يعقوب بن شيبة ثقة صدوق في حديثه اضطراب وقال ابن عدي لابأس به في رواياته صدوق وقال العجلي لابأس به وقال ابن حبان كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك وقال يعقوب ابن سفيان عن احمد بن يونس لو رأيت هياته لعرفت انه ثقة وقال ابن عمار الموصلي لم يتركه احد الا يحبى بن سعد وأورد له يعقوب ابن شيبة في مسنده حديثاً فقال هذا حديث حسن الاسناد مدني وقال في موضع آخر هو رجل صالح مذكور بالعلم والصلاح وفي حديثه بعض الضعف والاضطراب ويزيد في الاسانيد كثيراً وقال الخليلي ثقة غير ان الحفاظ لم يرضوا حفظه وقول ابن معين فيه انه موثق ائماً حكاه عنه اسحاق الكوسج وأما عثمان الدارمي

فقال عن ابن معين صالح ثقة ويكفيك احتجاج مسلم به في صحيحه
فالحديث اقل درجاته ان يكون حسنا والله اعلم .

❖ فصل ❖

ثم قال وخرج الطبراني في معجمه الاوسط عن طلحة بن عبد
الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ستكون فتنة لا يسكن
منها جانب الا تشاجر جانب حتى ينادي مناد من السماء ان اميركم
فلان » وفيه المثنى بن الصباح وهو ضعيف جدا وليس في الحديث
تصريح بذكر المهدي وانما ذكروه في ابوابه وترجمته استثنائا
الى هنا كلامه .

اقول لثني وثقة ابن معين ولينه بغضهم وضعفه الباقر لکن
صرحوا بأنه لا يشترك حديثه وقد وجدت لحديثه شاهدا قال ابن
ابي شيبة حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن ابي محمد
عن عاصم بن عمرو الجلي ان ابا امامة قال لينادين باسم رجل من
السماء لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل واخرج نعيم بن حماد في
الفتن وابن المنادي في الملاحم عن علي عليه السلام قال اذا نادى
مناد من السماء ان الحق في آل محمد فعند ذلك يظهر المهدي
على افواه الناس ويشربون حبه فلا يكون لهم ذكر غيره وهذا يفسر
المبهم في حديث طلحة بن عبد الله الذي ليس فيه تصريح بالمهدي
كما قاله الطاعن ويعضده ويقويه والله اعلم

❖ فصل ❖

ثم قال فهذه جملة الاحاديث التي خرجها الائمة في شأن المهدي وخروجه آخر الزمان انتهى وقال ايضاً بعد نقله كلام الصوفية في المهدي هذا آخر ما اطلعنا عليه او بلغنا من كلام هؤلاء المتصوفة وما اورده اهل الحديث من اخبار المهدي قد استوفينا جميعه بمبلغ طاقتنا انتهى اقول ادعائه استيفاء اخبار المهدي باطل فان جميع ما ذكره من الاحاديث ثمانية وعشرون والوارد في الباب ضعف اضعاف ذلك وها انا مورد من اخباره ما اكمل به المائة من مرفوعات وموقوفات دون المقطوعات اذ لو تتبعناها خصوصاً الوارد عن اهل البيت لأتيت منها بعدد كبير وقدر غير يسير مما ينبغي ان يفرد بالتأليف ولكن فيما سأذكره كفاية فأقول وبالله التوفيق :

الحديث التاسع والعشرون عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا رأيتم رايات السود اقبلت من خراسان فأتوها فان فيها خليفة الله المهدي » رواه احمد .

الحديث اثلاثون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يخرج من خراسان رايات سود فلا يرد لها شيء حتى تنصب بايلياء » رواه احمد والترمذي والبيهقي في الدلائل .

الحادي والثلاثون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ابشروا بالمهدي رجل من قريش من

عترني يخرج في اختلاف من الناس وزلزال فيملاً الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض ويقسم المال صحاحاً بالسوية ويملاً قلوب أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم غنى ويسعهم عدله حتى انه يأمر مناد فينادي من له حاجة الي فما يأتيه احد الا رجل واحد يأتيه فيسأله فيقول انت السادن حتى يعطيك فيأتيه فيقول رسول المهدي اليك تعطيني مالاً فيقول احث فيحثي فلا يستطيع ان يحمله فيلقي حتى يكون قدر ما يستطيع ان يحمله فيخرج به فيندم فيقول انا كنت اشجع امة محمد نفساً كلهم دعي الى هذا المال فتركه غيري فيرد عليه فيقول انا لا تقبل شيئاً اعطيناه فيلبث في ذلك ستاً او سبعة او ثمانية او تسع سنين ولا خير في الحياة بعده» رواه احمد والباوردي
 اثاني والثلاثون عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «المهدي من العباس عمي» رواه الدارقطني في الافراد وهو غريب منكر وقد جمع بأنه عباس الام حسني الاب وليس بذلك بل الحديث لا يصح.

الثالث والثلاثون عن جابر بن ماجد الصدي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «سيكون بعدي خلفاء ومن بعد الخلفاء امرء ومن بعد الامرء ملوك ومن بعد الملوك جبابرة ثم يخرج رجل من اهل بيتي يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر

بغذه القحطاني فوالدي بعثني بالحق ما هو بدونه « رواه الطبراني في الكبير .

الرابع والثلاثون عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لن تهلك امة انا اولها وعيسى بن مريم في آخرها والمهدي في اوسطها » رواه ابو نعيم في اخبار المهدي والمراد بالوسط ما قبل الآخر .

الخامس والثلاثون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه » رواه ابو نعيم في اخبار المهدي .

السادس والثلاثون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطوله الله تعالى حتى يملك رجل من اهل بيتي جبل الديلم والقسطنطينية » رواه ابن ماجه السابع والثلاثون عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ستطلع عليكم رايات سود من قبل خراسان فأتوها ولو حبواً على الثلج فانه خليفة الله تعالى المهدي » رواه الدبلي .

الثامن والثلاثون عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « ستكون بينكم وبين الروم اربع هدن يوم الرابعة على يد رجل من آل هارون يدوم سبع سنين قيل يا رسول الله من امام الناس يومئذ قال من ولدي ابن اربعين سنة كأن وجهه كوكب دري في خده الايمن خال اسود عليه عبايتان قطونيتان كأنه من

رجال بني اسرائيل يملك عشر سنين يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الشرك» رواه الطبراني في الكبير.

التاسع والثلاثون عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «تكون همدنة على دخل قيل يارسول الله ماهدنة على دخل قال قلوب لا تعود على ما كانت عليه ثم تكون دعاة الضلالة فان رأيت يومئذ خليفة الله تعالى في الارض فالزمه وانت نهك جسمك وأخذ مالك وان لم تره فاضرب في الارض ولو ان تموت وانت عاض بجذع شجرة رواه الطيالسي واحمد وابو داود وأبو يعلى الاربعون عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «كيف تهلك امة انا في اولها وعيسى بن مريم في آخرها والمهدي من اهل بيتي في وسطها» رواه الجاكم في التاريخ وكذا ابن عساكر.

الحادي والاربعون عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «لو لم يبق من الدنيا الا ليلة لملك فيها رجل من اهل بيتي» رواه الطبراني في الكبير.

الثاني والاربعون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «لو لم يبق من الدنيا الا ليلة لطول الله تعالى تلك الليلة حتى يلى رجل من اهل بيتي» رواه الديلمي في مسند الفردوس الثالث والاربعون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ستكون بعدي فتن منها فتنه الاحلاس يكون

فيها حرب وهرب^٦ ثم بعدها فتن أشد منها ثم تكون فتنة كلما قيل انقطعت تمادت حتى لا يبقى بيت إلا دخلته ولا مسلم إلا شكته حتى يخرج رجل من عترتي» رواه نعيم بن حماد في الفتن .

الرابع والاربعون عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « في ذي القعدة تجاذب القبائل وعامئذ ينهب الحاج فتكون ملحمة بنى حتى يهرب صاحبهم فيبايع بين الركن والمقام وهو كاره فيبايع مثل عدة اهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض » رواه نعيم بن حماد والحاكم .

الخامس والاربعون عن ابن عباس قال قل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « منا السفاح ومنا المنصور ومنا المهدي » رواه البيهقي وابو نعيم كلاهما في الدلائل والخطيب في التاريخ .

السادس والاربعون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « منا القائم ومنا المنصور ومنا السفاح ومنا المهدي فأما القائم فتأتيه الحاجة لم يهرق فيها محجمة دم وأما المنصور فلا تدركه راية وأما السفاح فهو يسفح المال والدم وأما المهدي فيملأ الارض عدلاً كما ملئت ظلماً » رواه الخطيب .

السابع والاربعون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للعباس « ياعم النبي ان الله تعالى ابتداء الاسلام بي وسيختمه بسلام من ولدك وهو الذي يتقدم عيسى بن مريم » رواه ابو نعيم في الحلية باسناد ضعيف والجواب عنه كالذي بعده هو ما تقدم في حديث عثمان

الثامن والاربعون عن عمار بن ياسر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « يا عباس ان الله تعالى بدأ بي هذا الامر وسيختمه بسلام من ولدك يملأها عدلاً كما مئت جوراً وهو الذي يصلي بعيسى عليه السلام » رواه الدارقطني في الافراد والخطيب وابن عساكر باسناد ضعيف .

التاسع والاربعون عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يبايع لرجل من امتي بين الركن والمقام كعدة اهل بدر فتأتيه عصب العراق وأبدال الشام فيأتيهم جيش من الشام حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم ثم يسير اليه رجل من قريش اخواله كلب فيهزمهم الله تعالى فكان يقال الخائب من خاب غنيمة كلب » رواه ابن ابي شيبة والطبراني في الكبير وابن عساكر .

الحديث الخمسون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يخرج رجل يقال له السفنياني في عمق دمشق وعامة من معه من كلب فيقتل حتى يفر بطون النساء ويقتل الصبيان فيجمع لهم قيس فيقتلها حتى لا يمنع ذنب تلعه ويخرج رجل من اهل يتي في الجرة فيبلغ السفنياني فيبعث اليه جنداً من جنده فيهزمهم فيسير اليه السفنياني معه جيش حتى اذا صاروا يبيداء من الارض خسف بهم فلا ينجو منهم الا المخبر عنهم » رواه الحاكم في المستدرک .

الحادي والخمسون عنه ايضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يايع رجل بين الركن والمقام ولن يستحل هذا البيت الا اهله فاذا استحلوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تنجي الحبشة فيخربونه خراباً لا يعمر بعده ابداً وهم الذين يستخرجون كنزه»
رواه احمد وابن ابي شيبه والحاكم .

الثاني والخمسون عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يخرج رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي وخلقه خلقي فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلاً وجوراً» رواه الطبراني في الكبير .

الثالث والخمسون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يكون في آخر الزمان عند تظاهر من الفتن وانقطاع من الزمن امير اول ما يكون عطاؤه للناس ان يأتيه الرجل فيبشي له في حجره يمه من يقبل صدقته ذلك اليوم لما يصيب اناس من الفرح» رواه ابو يعلى وابن عساكر .

الرابع والخمسون عن عبد الرحمن بن قيس بن جابر الصدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يكون بعدي خلفاء وبعد الخلفاء امراء وبعد الامراء الملوك وبعد الملوك الجبابرة وبعد الجبابرة رجل من اهل بيتي يملأ الارض عدلاً ومن بعده القحطان والذي بعثني بالحق ما هو دونه» رواه نعيم بن حماد في الفتن .

الخامس والخمسون عن شهر بن حوشب مرسلًا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يكون في رمضان صوت وفي شوال هممة وفي ذي القعدة تتحارب القبائل وفي الحجة ينتهب الحاج وفي المحرم ينادي مناد من السماء الا ان صفوة الله تعالى من خلقه فلان فاسمعوا له وأطيعوا » رواه نعيم بن حماد .

السادس والخمسون عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ينزل بأمّتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلطانهم حتى تضيق الارض عنهم فيبعث الله تعالى رجلاً من عترتي فيملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدخر الارض شيئاً من بذرها الا اخرجته ولا السماء شيئاً من قطرها الا حبته ويعيش فيهم سبع سنين او ثمان سنين او تسع » رواه الحاكم .

السابع والخمسون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كلوا هذا المال ما طاب لكم فاذا غادر شيء فدعوه فان الله تعالى مغيثكم من فضله ولن تفعلوا حتى يأتيكم الله بامام عادل ليس من بني امية » رواه عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا وابن عساكر عنه مرفوعاً وموقوفاً ايضاً .

الثامن والخمسون عن ابي ايوب الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لفاطمة « نبينا خير الانبياء وهو ابوك وشهيدنا خير الشهداء وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان يطير بهما

في الجنة حيث يشاء وهو ابن عم ابيك جعفر ومنا مبطا هذه الامة الحسن والحسين ومنا المهدي» رواه الطبراني في الصغير .

التاسع والخمسون عن ابي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عمه العباس والى علي بن ابي طالب فأتياه في منزل ام سلمة فقال فيها قال «فاذا غيرت مني يخرج ناصرهم من ارض يقال لها خراسان برايات سود فلا يلقاهم احد الا هزموه وغلّبوا على ما في ايديهم حتى تقرب راياتهم بيت المقدس» رواه ابو الشيخ في الفتن .

الحديث الستون عن تميم الداري قال قلت يا رسول الله ما رأيت للروم مدينة مثل مدينة يقال لها انطاكية وما رأيت اكثر مطراً منها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «نعم وذلك ان فيها التوراة وعصا موسى ورخراض الالواح ومائدة سليمان بن داود في غاراتها ما من سحابة تشرف عليها من وجه من الوجوه الا أفرغت ما فيها من البركة في ذلك الوادي ولا تذهب الايام والليالي حتى يسكنها رجل من عترتي اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يشبه خلقه خافي يملأ الدنيا قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً» رواه الخطيب وابن حبان في الضعفاء وفيه عبد الله بن السري المدايني وهو ضعيف متروك الحادي والستون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يكون في آخر الزمان خليفة لا يفضل عليه ابو بكر ولا عمر» رواه ابن عدي في الكامل وفيه مؤمل بن عبد الرحمن

وهو ضعيف وزكريا الوقار وهو كذاب لكن ورد بسند صحيح
 موقوفاً على محمد بن سيرين قال ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا
 ابو اسامة عن عون عن محمد بن سيرين قال يكون في هذه الامة
 خليفة لا يفضل عليه ابو بكر ولا عمر وله طريق آخر اخرجه
 نعيم بن حماد في كتاب الفتن من طريق ضمرة عن محمد بن سيرين
 قال السيوطي في اللآلي وقد تكلمت عليه وعلى تأويله في كتاب
 المهدي انتهى ولم نهتد لهذا المهدي وتأويل الحديث ظاهر واضح .
 الثاني والستون عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال « اللهم انصر العباس وولد العباس ثلاثاً يا عم اما علمت
 ان المهدي من ولدك موقفاً رضى ومرضياً » رواه الهيثم بن كليب
 وابن عساكر ورجاله ثقات .

الثالث والستون قال الدارقطني حدثنا ابو سعيد الاصطخري حدثنا
 محمد بن عبد الله حدثنا نوفل حدثنا عبيد بن يعيش حدثنا يونس
 ابن بكير ثنا يحيى بن شمر عن جابر عن محمد بن علي قال ان لمهدينا
 آيتين لم تكونا منذ خلق السموات والارض ينكشف القمر لأول
 ليلة من رمضان وتنكشف الشمس في النصف منه ولم يكونا منذ
 خلق الله السموات والارض .

الرابع والستون عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم « المهدي رجل من عترتي يقاتل على سنتي كما قاتلت انا
 على الوحي » رواه نعيم بن حماد .

الخامس والستون عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ليعثن الله رجلاً من عترتي افرق الثنايا اجلى الجبهة يملأ الارض عدلاً ويفيض المال » رواه ابو نعيم في اخبار المهدي .

السادس والستون عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدري اللون لون عربي والجسم اسرائيلي يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً يرضى بخلافته اهل السماء وأهل الارض والطير في الجو يملك عشرين سنة » رواه الروياني والطبراني وابو نعيم والديلي .

السابع والستون عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يلتفت المهدي وقد نزل عيسى بن مريم عليهما السلام كأنما يقطر من شعره الماء فيقول المهدي له تقدم صل بالناس فيقول انما اقيمت الصلاة لك فيصلي خلف رجل من ولدي » رواه الطبراني وأخرجه ابن حبان في صحيحه بنحوه وأصله في الصحيحين بدون ذكر المهدي وعند مسلم من حديث جابر « لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة من الله لهذه الامة » .

الثامن والستون عن علي عليه السلام قال اذا قام قائم اهل محمد صلى الله عليه وآله وسلم جمع الله له المشرق واهل المغرب

فيجتمعون كما يجتمع فزع الخريف فأما الرققاء فمن اهل الكوفة واما
الابدال فمن اهل الشام صح رواه ابن عساكر .

التاسع والستون عن علي الهلالي عن ابيه عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال « اذا تظاهرت الفتن وأغار بعضكم بعضاً يبعث
الله المهدي يفتح حصون الضلالة وقلوباً غلغلا يقوم في آخر الزمان
ويملاً الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً » رواه محمد بن
ابراهيم الحموي في فرائد السمطين .

الحديث السبعون عن مجاهد قال حدثني رجل من اصحاب النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ان المهدي لا يخرج حتى تقتل النفس
الزكية فاذا قتلت النفس الزكية غضب عليهم من في السماء ومن
في الارض فأتى الناس المهدي فزفوه كما تزف العروس الى زوجها
ليلة عرسها وهو يملأ الارض قسطاً وعدلاً وتخرج الارض نباتها
وتمطر السماء قطرها ونعم امتي في ولايته نعمة لا نعمة قط رواه
ابن ابي شيبة .

الحادي والسبعون عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم « يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادي هذا المهدي
خليفة الله فاتبعوه » رواه الطبراني والكجني وابو نعيم وغيرهم
وحسن اسناده .

الثاني والسبعون عن ابي امامة قال خطبنا رسول الله صلى
عليه وآله وسلم وذكر الدجال فقال « فينفي من المدينة الحبث كما

ينفي الكبير خبث الحديد ويدعى ذلك اليوم يوم الخلاص قالت ام شريك يا رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم يومئذ قليل وجاهم بيت المقدس وامامهم المهدي رجل صالح فينما امامهم قد تقدم يصلي لهم الصبح اذ نزل عليه عيسى بن مريم فيرجع ذلك الامام القهقري ليقدم عيسى فيضع عيسى عليه السلام يده بين كتفيه فيقول له تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلي بهم امامهم رواه ابن ماجه وابن خزيمة والرويانى وأبو عوانة والحاكم والضياء في المختارة وابو نعيم واللفظ له وليس عند بعضهم التصريح بذكر المهدي .

الثالث والسبعون عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تكون وقعه بالزوراء قيل يا رسول الله وما الزوراء قال مدينة بالشرق بين انهار يسكنها شرار خلق الله وجبابرة من امتي تقذف بأربعة اصناف من العذاب بالسيف وخسف وقذف ومسح » وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا خرجت السودان طلبت العرب فيكشفون حتى يلحقوا بيطن الارض او قال بيطن اردن فيينا هم كذلك اذ اخرج السفيناني في ستين وثلاثماية راكب حتى يأتي دمشق فلا يأتي عليه شهر حتى يتابعه من كلب ثلاثون ألفا فيبعث جيشه الى العراق فيقتل بالزوراء مائة ألف ويخرجون الى الكوفة فينتهبونها فعند ذلك تخرج راية من المشرق يقودها رجل من تميم يقال له شعيب بن صالح فيستنقذ ما في ايديهم من سبي اهل الكوفة ويقتلهم ويخرج جيش آخر من

جيش السفياي الى المدينة فينتهبونها ثلاثة ايام ثم يسرون الى مكة حتى اذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل فيقول يا جبريل عذبهم فيضربهم برجله ضربة فيخسف الله بهم فلا يبق منهم الا رجلان فيقدمان على السفياي ويخبرانه بخسف الجيش فلا يهوله ثم ان رجلاً من قریش يهربون الى القسطنطينية فيبعث السفياي الى عظيم الروم ان يبعث بهم في الجامع فيبعث بهم اليه فيضرب اعناقهم على باب المدينة بدمشق قال حذيفة حتى انه يطاف بالمرأة في مسجد دمشق في اليوم على مجالس حتى تأتي نخذ السفياي فتجلس عليه وهو في المحراب قاعد فيقدم مسلم من المسلمين فيقول ويلكم اكفرتم بعد ايمانكم ان هذا لا يحل فيقوم فيضرب عنقه في مسجد دمشق ويقتل كل من تابعه فعند ذلك ينادي مناد من السماء ايها الناس ان الله قد قطع عنكم الجبارين والمناققين وأشياهم وولاكم خير امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فأتقوا به بمكة فانه المهدي واسمه احمد بن عبد الله قال حذيفة ققام عمران بن الحصين فقال يا رسول الله كيف بنا حتى نعرفه قال « هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني اسرائيل عليه عباءتان قطونيتان كأن وجهه الكوكب في اللون في خذه الايمن خال اسود ابن اربعين سنة يخرج الابدال من الشام وأشباهم ويخرج اليه النجباء من مصر وعصائب اهل المشرق وأشباهم حتى يأتوا مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يخرج متوجهاً الى الشام وجبريل على مقدمته وميكائيل على ساقيه

فيفرح به اهل السماء وأهل الارض والطير والوحش والحيتان في البحر وتزيد المياه في دولته وتمد الانهار وتستخرج الكنوز فيقدم الشام فيذبح السفباني تحت الشجرة التي اغصانها الى بحيرة طبرية ويقتل كلباً قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فالحائب من خاب يوم كلب ولو بعقال قال حذيفة يا رسول الله كيف يحل قتالهم وهم موحدون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا حذيفة هم يومئذ على ردة يزعمون ان النمر حلال ولا يصلون » رواه الروياني في مسنده .

الرابع والسبعون عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا تزال طائفة من امتي تقاتل على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند طلوع الفجر بيت المقدس ينزل على المهدي فيقال تقدم يا نبي الله فصل بنا فيقول هذه الامة امراء بعضهم على بعض » رواه ابو عمر والداني في سننه .
الخامس والسبعون عن ان رسول الله صلى الله عليه وآله

عليه وآله وسلم قال « ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان ذو القرنين وسليمان والكافران نمرود وبختنصر وسملكها خامس من اهلي بيتي » رواه ابن الجوزي .

السادس والسبعون عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « يخرج المهدي من قرية يقال لها كرعه » رواه ابو نعيم وغيره .

السابع والسبعون عن الحسين بن علي عليهما السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لقاطمة « ابشري بالمهدي منك » رواه ابن عساكر وفيه موسى بن محمد البلقاوي عن الوليد بن محمد الموقري وهما كذابان .

الثامن والسبعون قال ابن ابي شيبة حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن ابي محمد عن عاصم بن عمرو الجبلي ان ابا امامة قال لينادين باسم رجل من السماء لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل .

التاسع والسبعون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يجبس الروم على وال من عترتي اسمه يواطى اسمي فيقبلون بمكان يقال له العماق فيقتلون فيقتل من المسلمين الثلث او نحو ذلك ثم يقتلون يوماً آخر فيقتل من المسلمين نحو ذلك ثم يقتلون اليوم الثالث فيكون على الروم فلا يزالون حتى يفتحوا القسطنطينية فيينا هم يقسمون فيها بالاترسة اذ اتاهم صارخ ان الدجال قد خلفكم في ذرارىكم » رواه الخطيب في المتفق والمفترق .

الحديث الثمانون عن سعيد بن جبير قال سمعنا ابن عباس ونحن نقول اثنا عشر اميراً ثم لا امير واثنا عشر اميراً ثم هي الساعة يقال ما احقكم ان منا اهل البيت بعد ذلك المنصور والسفاح والمهدي يدفعها الى عيسى بن مريم رواه ابن عساكر .

الثاني والثمانون عن قتادة قال كان يقال ان المهدي ابن اربعين سنة رواه ابن عساكر ايضاً .

الثالث والثمانون عن علي عليه السلام قال لا يخرج المهدي حتى يقتل ثلث ويموت ثلث ويبقى ثلث رواه نعيم بن حماد في كتاب الفتن .

الرابع والثمانون عنه ايضاً قال لا يخرج المهدي حتى يصفى بعضهم في وجه بعض رواه نعيم بن حماد ايضاً .

الخامس والثمانون عنه ايضاً قال تملأ الارض ظلماً وجوراً حتى يدخل كل بيت خوف وحزن يـألون الحق فلا يعطونه فيكون قتال لقتال ويسار ويسار حتى يحيط الله بهم في مصره ثم تملأ الارض قسطاً وعدلاً رواه ابن ابي شيبة .

السادس والثمانون عن ابن عباس قال اني لارجو ان لا تذهب الايام والليالي حتى يبعث الله منا غلاماً شاباً يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لم يلبس الفتن ولم تلبسه الفتن واني لأرجو ان يختم الله بنا هذا الامر كما فتحه بنا فقال له رجل يا ابن عباس عجزت عنها شيوخكم وترجوها لشبابكم قال ان الله يفعل ما يشاء رواه ابن عساكر .

السابع والثمانون عن علي عليه السلام قال اذا نادى مناد من السماء ان الحق في آل محمد فعند ذلك يظهر المهدي على افواه

الناس ويشربون حبه فلا يكون لهم ذكر غيره زواه نعيم بن حماد في الفتن وابن المنادي في الملاحم .

الثامن والثمانون عنه ايضاً قال اذا خرجت خيل السفيناني الى الكوفة بعث في طلب اهل خراسان ويخرج اهل خراسان في طلب المهدي فيلتقي هو والهاشمي برايات سود على مقدمته شعيب ابن صالح فيلتقي هو والسفيناى بباب اصطخر فتكون بينهم ملحمة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب خيل السفيناني فعند ذلك يمتنى الناس المهدي ويطلبونه رواه نعيم بن حماد .

التاسع والثمانون عنه ايضاً قال يبعث جيش الى المدينة فيأخذوا من قدروا عليه من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويقتل من بني هاشم رجالاً ونساءً فعند ذلك يهرب المهدي والمبيض من المدينة الى مكة فيبعث في طلبها وقد لحقها بحرم الله وأمنه رواه نعيم بن حماد .

الحديث التسعون عنه ايضاً قال اذا بعث السفيناني الى المهدي جيشاً نخسف بهم بالبيداء وبلغ ذلك اهل الشام قال طليعتهم قد خرج المهدي فبايعه وادخل في طاعته والا قتلناك فيرسل اليه البيعة ويسير المهدي حتى ينزل بيت المقدس وننقل اليه الخزائن وتدخل العرب والعجم وأهل الحرب والروم وغيرهم في طاعته من غير قتال حتى تبنى المساجد بالقسطنطينية وما دونها ويخرج قبله رجل من اهل يته بالشرق ويحمل السيف على عاتقه ثمانية اشهر يقتل

ويمثل ويتوجه الى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت رواه نعيم بن حماد
الحادي والتسعون عنه ايضاً قال المهدي مولده بالمدينة من اهل
بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم واسمه اسم نبي ومهاجره بيت
المقدس كث اللحية اكل العينين براق الثنايا في وجهه خال في
كتفه علامة النبي يخرج براية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تنشر
حتى يخرج المهدي يده الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون
وجوه من خالفهم وأدبارهم بيعث وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين .
الثاني والتسعون عنه ايضاً قال اذا خرجت الرايات السود الى
السفباني التي فيها شعيب بن صالح تمنى الناس المهدي فيطلبونه
فيخرج من مكة ومعه راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ويصلي ركعتين بعد ان يأس الناس من خروجه لما طال عليهم
من البلاء فاذا فرغ من صلاته انصرف فقال ايها الناس الح
البلاء بأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبأهل بيته خاصة قهرناه
وبنى علينا رواه ابو نعيم في اخبار المهدي .

الثالث والتسعون عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه ودع
البيت وقال والله ما ادري ادع خزائن البيت وما فيه من السلاح
والمال أم اقسمه في سبيل الله فقال له علي بن ابي طالب امض يا امير
المؤمنين فلست بصاحبه انما صاحبه منا شاب من قريش يقسمه في
سبيل الله في آخر الزمان رواه نعيم بن حماد .

الرابع والتسعون عن علي عليه السلام قال ويجا للطائفتان فانه ليس فيها

لله كنوز البيت من ذهب ولا فضة ولكن بها رجال عرفوا الله حق معرفته
وهم انصار المهدي آخر الزمان رواه ابو غنم الكوفي في كتاب الفتن .
الخامس والتسعون عنه ايضاً قال يلي المهدي امر الناس ثلاثين
سنة او اربعين سنة رواه نعيم بن حماد .

السادس والتسعون عنه ايضاً قال ليخرجن رجل من ولدي عند
اقتراب الساعة حين تموت قلوب المؤمنين كما تموت الابدان لما لحقهم
من الضر والشدة والجوع والقتل وتواتر الفتن والملاحم العظام وامامة
السنن واحياء البدع وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيجيئ
الله بالمهدي محمد بن عبد الله السنن التي قد اميتت ويسر بعده
وبركته قلوب المؤمنين وتتألف اليه عصب من العجم وقبائل من
العرب فيبقى على ذلك سنين ليست بالكثيرة ثم يموت رواه ابن
المنادي في الملاحم .

السابع والتسعون عن ابن مسعود قال لا يأتي عليكم عام الا
وهو شر من الذي قبله أما اني لست اعني عاماً قال الحافظ يشير
الى تخصيص هذا الخبر بأحاديث المهدي رواه الهارمي باسناد حسن .
الثامن والتسعون عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال « يخرج في آخر الزمان خليفة يعطي الحق بغير عدد »
رواه ابن ابي شبة .

التاسع والتسعون عنه ايضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه

والله وسلم » يخرج رجل من اهل بيتي عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن يكون عطاؤه حثياً » رواه ابن ابي شيبة .

الحديث الموفى مائة عن ابي الجلد قال تكون فتنة بعدها فتنة الا وفي الآخرة كثرة السوط يتبعها ذباب السيف ثم يكون بعد ذلك فتنة تستحل فيها المحارم كلها ثم تأتي الخلافة خير اهل الارض وهو قاعد في بيته وهبها رواه ابن ابي شيبة ايضاً .

ولنقتصر على هذا القدر من الوارد في المهدي فانه لا محالة مبطل لدعوى الطاعن من استقصائه اخباره وتبعه آثاره والا فلاخبار في الباب كثيرة جداً ولو جمع منها الوارد عن خصوص ائمة اهل البيت لكان مجلداً حافلاً وانما تركناه خوفاً من التطويل المفضي الى الملل مع حصول المقصود بالقدر المذكور والله الموفق لا إله غيره .

❖ فصل ❖

ثم قال وهي كما رأيت لم يخلص منها من النقد الا القليل او الاقل منه انتهى قلت وقد عرفت استنفاذنا لها بالحق من نقده بالباطل وان نقده لم يبق موجهاً الا في القليل او الاقل منه عكس ما قال وعلى فرض تسليم دعواه وانه لم يسلم منها الا القليل او الاقل منه فما الشبهة عنده في دفع ذلك القليل وما الاعتذار عن عدم قبول ذلك الاقل الذي اعترف بصحته وأقر بخلاصه من النقد وسلامته أبرى فيما يذهب اليه انه لا يعمل بمقتضي وارد الا اذا اشهر أو

تواتر كلا انه لا يرى هذا ولا رآه احد قبله ولا بعده وانما هو عناد ظاهر واختفاء عن الحق واضح وتكبر عن الاذعان لما لم يوافق الهوى والمزاج فكم رأيتاه يحتج بأحاديث افراد ليس لها الا مخرج واحد وفي ذلك المخرج ايضاً مقال نعم تلك لا ضرر فيها على الناصبية وهذه الأحاديث المتواترة غير موافقة اصول مذهب النواصب والخوارج فلذلك انتقد منها ما وجد له سبيلاً ولو في غير محله ورأى ان ما صح منها ولم يبلغ حد التواتر على شرطه لا يعمل به في مثل هذا الباب وان تواتر على طريقة الجمهور هذا ظاهر كلامه بل صريح صنيعة افتوئمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب الكبر بطل الحق وغمط الناس ولا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر .

❖ فصل ❖

ثم قال الطاعن وربما تمسك المنكرون لشأنه بما رواه محمد بن خالد الجندي عن ابان بن صالح عن الحسن البصري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « لا مهدي الا عيسى بن مريم » وقال يحيى بن معين في محمد بن خالد الجندي انه ثقة وقال البيهقي تفرد به محمد بن خالد وقال الحاكم فيه انه رجل مجهول واختلف عليه في اسناده فمرة يروي كما تقدم وينسب ذلك

لمحمد بن ادريس الشافعي ومرة يروي عن ابان بن ابي عياش عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلًا قال البيهقي فرجع الى رواية محمد بن خالد وهو مجهول عن ابان بن ابي عياش وهو متروك عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو منقطع وبالجملۃ فالحديث ضعيف مضطرب الى هنا كلام الطاعن .

وأقول ان هذا الحديث ليس بضعيف كما يقول الطاعن وان اقتصر على ذلك غيره بل هو باطل موضوع مختلق مصنوع لا اصل له من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا من كلام انس ولا من كلام الحسن البصري وبيان ذلك وايضاحه من وجوه :

الوجه الاول الحديث اخرجه ابن منده في فوائده والقضاعي في مسند الشهاب كلاهما من طريق ابي علي الحسن بن يوسف الطرائفي وأبي الطاهر احمد بن محمد بن عمرو المديني وأخرجه ابو يوسف الميانجي من طريق ابن خزيمة وابن ابي حاتم وزكريا الساجي وأخرجه الحاكم في المستدرک من طريق عيسى بن زيد بن عيسى ابن عبد الله بن مسلم بن عبد بن محمد بن عقيل بن ابي ظالب وأخرجه ابن ماجه في سننه كلهم قالوا حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدي حدثنا محمد بن ادريس الشافعي حدثني محمد بن خالد الجندي عن ابان بن صالح عن الحسن عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يزداد الامر الا شدة ولا الدنيا الا ادباراً ولا الناس الا شحاً ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس ولا

مهدي الا عيسى بن مريم» وفي رواية الحاكم ولا الدين بدل الدنيا وقال الحاكم بعد اخراجه انما اخرجت هذا الحديث تعجباً لا محتجاً به في المستدرک على الشيخين رضي الله عنهما فان اولى من هذا الحديث ذكره في هذا الموضع حديث سفيان الثوري وشعبة وزائدة وغيرهم من ائمة المسلمين عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « لا تذهب الليالي حتى يملك رجل من اهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي فيملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً » .

الوجه الثاني قد عرفت ان محمد بن خالد الجندي انفرد به وقد قال ابو حاتم انه مجهول وكذا قال الحاكم وأبو الحسين الآبري وابن الصلاح في اماليه وقال ابن عبد البر انه متروك وقال الازدي منكر الحديث واقول انه كذاب وضاع وما نقله الطاعن عن ابن معين من انه وثقه فهو مما ردوه على ابن معين ولم يقبلوه منه وقال الآبري وان وثقه يمي فهو غير معروف عند اهل الصناعة من اهل العلم والنقل وقد اختلفوا في اسناد حديثه هذا اه وما قدمه الطاعن اول كلامه على الاحاديث السابقة من ان الجرح مقدم على التعديل فهو مقدم في مثل هذا لأن من جرحه ذكر سبب جرحه وهو مخالفته للثقات وانفراده بما عارض القطعي مع جهالته ولم يأت

ابن معين مع انفراده بتوثيقه بما ثبت عدالته ولا بما يرفع جهالة
قول من جرحه مقدم على جميع الاقوال .

الوجه الثالث قد ظهر كذبه واتضح افكه بورود الحديث
مجرداً عن الزيادة المنكرة من غير طريقه فأخرجه الحاكم في المستدرك
والطبراني في الصغير كلاهما من طريق مبارك بن سليم ثنا عبد
العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم « لن يزداد الزمان الا شدة ولا يزداد الناس الا شحاً
ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس » هذا لفظ الحديث لم تذكر
فيه تلك الزيادة الشاذة الباطلة فدل على انها من صنع محمد بن خالد
الجندي وتلك عاداته فقد زاد ايضاً زيادة باطلة في حديث صحيح
متفق عليه وذلك مما يدل على التقطع بكذبه فقد ذكر ابن عبد البر
في ترجمة يزيد بن عبد الحماد من التمهيد ان محمد بن خالد الجندي
هذا روى عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن
جده مرفوعاً تعمل الرجال الى اربعة مساجد مسجد الحرام ومسجدي
ومسجد الاقصى ومسجد الجند ثم قال ابن عبد البر محمد بن خالد
متروك والحديث لا يثبت انتهى يعني بهذه الزيادة التي زادها محمد
ابن خالد الجندي من اعمال الرحلة الى مسجد بلده الجند .

الوجه الرابع مما يدل على كذبه ايضاً وآفة الكذب النسيان
الاختلاف عليه في هذا الحديث واضطرابه فيه فتارة رواه عن ابان
ابن صالح عن الحسن عن انس كما تقدم وتارة جعله عن ابان بن

عياش عن الحسن مرسلًا قال البيهقي قال ابو عبد الله الحاكم محمد ابن خالد الجندي مجهول واختلفوا عليه في اسناده فرواه صامت بن معاذ قال حدثنا محمد بن خالد فذكره بالسند المتقدم قال صامت عدلت الى الجند مسيرة يومين من صنعاء فدخلت على محدث لهم فوجدت هذا الحديث عنده عن محمد بن خالد عن ابان بن عياش عن الحسن مرسلًا قال البيهقي فرجع الحديث الى محمد بن خالد الجندي وهو مجهول عن ابان بن عياش وهو متروك عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو منقطع قال والاحاديث في التنصيص على خروج المهدي اصح البتة .

الوجه الخامس على فرض وجود مرجع للرواية الاولى وهو كونه من رواية ابان بن صالح عن الحسن فهو منقطع ايضا لأن ابان بن صالح لم يسمع من الحسن البصري كما قال ابن الصلاح في اماليه .

الوجه السادس فيه الانتقطاع ايضا بين يونس بن عبد الاعلى والشافعي قال الذهبي في ترجمة الجندي من الميزان حديثه لامهدي الا عيسى وهو حديث منكر اخرج ابن ماجه ووقع لنا واقعة من حديث يونس بن عبد الاعلى وهو ثقة تفرد به عن الشافعي فقال في روايتنا عن هكذا بلفظ عن الشافعي وقال في جزء عتيق برة عندي من حديث يونس بن عبد الاعلى قال حدثت عن الشافعي فهو على هذا منقطع على ان جماعة روه عن يونس قال حدثنا الشافعي والصحيح انه لم يسمعه منه انتهى قلب وقد طعن الناس

في يونس بن عبد الأعلى مع كونه ثقة من رجال مسلم بسبب انفراده بهذا الحديث عن الشافعي فأورده الذهبي في الضعفاء وقال وثقه أبو حاتم وغيره ونعتوه بالحفظ إلا أنه تفرد عن الشافعي بذلك الحديث لا مهدي إلا عيسى بن مريم وهو منكر جداً انتهى وقال أيضاً في تذكرة الحفاظ بعد نقل توثيقه قلت له حديث منكر عن الشافعي ثم ساقه بأسناده وقال الحفاظ في التهذيب قال مسلمة بن القاسم كان يونس بن عبد الأعلى حافظاً وقد أنكروا عليه تفرده بروايته عن الشافعي حديث لا مهدي إلا عيسى وذكر المزي في التهذيب عن بعضهم أنه رأى الشافعي في المنام وهو يقول كذب علي يونس بن عبد الأعلى ليس هذا من حديثي .

الوجه السابع مما يدل على بطلان هذا الخبر معارضته للتواتر المفيد للقطع فقد قرر علماء الأصول أن من شرط قبول الخبر عدم مخالفته للنص القطعي على وجه لا يمكن الجمع بينهما بحال وقد ذكروا للجمع بين هذا الخبر وبين أحاديث المهدي أوجهاً ذكر بعضها الطاعن وبعضها غيره كالقرطبي في التذكرة والابن في شرح مسلم وابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة وماحب ينابيع المودة وغيرهم وكلها بعيدة ولا حاجة تلجئ إليها مع بطلان الخبر إذ لا تعارض بين متواتر وباطل .

الوجه الثامن مما يوجب القطع ببطلانه أيضاً كون ذكر المهدي وخبره لم يرد إلا من جهة الشارع فكيف يخبر بأمره سيقع وهو

الصادق الذي لا ينطق عن الهوى ثم ينفيه والاخبار لا يتصور وقوعها على خلاف ما اخبر به الصادق ونفي المهدي يلزم منه وقوع الخبر على خلاف ما اخبر به اولاً من وجوده واللازم باطل وهذا مما قرروا به ان النسخ لا يدخل الاخبار التي هي من هذا القبيل وهذا متفق عليه بين علماء الاصول قال الزركشي ان كان مدلول الخبر مما لا يمكن تغييره بأن لا يقع الا على وجه واحد كصفات الله تعالى وخبر ما كان من الانبياء والامم وما يكون من الساعة وآياتها بخروج الدجال فلا يجوز نسخه بالاتفاق كما قاله ابو اسحاق المروزي وابن برهان في الاوسط لأنه يفضي الى الكذب انتهى والعجب ممن اورد هذا الحديث من العلماء وأجاب عنه بأنواع من طرق الجمع بين مختلف الآثار كيف خفي عليه بطلانه من جهة ماقررناه ان خفي عليه ذلك من جهة الاسناد وما فيه من العلل الظاهرة والخفية فان العقل قاطع ببطلانه كما عرفت مما قررناه لك وقد تكلمنا على هذا الخبر بما لم يتكلم فيه احد بمثله ولا تجده كذلك في كتاب وسبق منا بيان حاله في تخريجنا لأحاديث الشهاب والله الموفق لا رب غيره .

وقد نقل الطاعن كلام بعض الصوفية في المهدي واخبارهم به من طريق الكشف المؤيد بالكتاب والسنة وطعن في جميع ذلك ونسب اليهم ما هم براء منه من اختلاق ألفاظ وابتداع اشياء لا دليل عليها من الكتاب والسنة والقول بوحدة الوجود التي لم يفهم معناها وغير ذلك مما لم يعرف اصله من السنة او تغافل عن

معرفته كإنكاره وجود الابدال الوارد خبرهم عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم بطريق التواتر الموجب للإيمان بوجودهم كالأيمان
بوجود المهدي ولعلنا نفرّد لرد كلامه في ذلك كتاباً مستقلاً فيما بعد
إن شاء الله تعالى وبالله التوفيق .

١٤	١١	اليهدي	المبدي	٦٣	٨	فيها	فيها
١٦	٥	الامة	الكافة	٦٤	٥	ولفة	دلقة
١٧	١٠	وامتھر	أو امتھر	٧٢	١	من	مع
٢٠	٨	ذكره	ذكر	٧٣	٦	العباس	العباسي
٢٠	١٠	والحافظان	الحافظان	٧٣	١٢	الله	اليه
٢٢	٨	أبي	لاي	٧٦	٣	أهل	أصل
٢٥	١١	المعلی	المملی	٧٨	١٦	لخطيئة	لخطئه
٢٧	٥	بالعزو	فالعزو	٧٩	٨	زال	رآه
٢٧	٥	فعلم	معلم	٨٠	١٩	سيف فمال	سنين قال
٣١	٢	فمن	عن	٨١	٦	واه	وان
٣١	١٧	له	لم	٨٥	١٧	المستدرك	تأحيص المستدرك
٣٧	٧	حفظه	حفظ	٩٢	١٥	بيعة	بيعة
٣٩	٣	الغفاء	الغفاء	٩٤	٥	وبترك	وينزل
٤١	١٢	المفيدة	المفيدة	٩٤	١١	الواصل	ابو الواصل
٤١	١٨	الحديث	حديث	١٢٩	١٦	على	عن
٤٢	٨	بكفر	تكفر	١٣١	١١	يشترك	بترك
٤٩	١٠	ومع	ومع	١٣٢	١٣	رايات	الرايات
٤٩	١٣	خير	خير	١٣٣	١٤	عباس	عباسي
٥٢	٤	قول	لقول	١٣٥	٤	دخل	دخن
٥٢	٤	كان	كان وهب	١٣٩	١١	خبته	صبته
٥٢	١٢	فأقدم	فأقوم	١٤٣	٢	صح	•
٥٤	٥	أهل	أصل	١٤٥	٩	فيقدم	فيقوم •
٥٨	٥	فذكره	تذكره	١٥٤	١٠	والقطاعي	والقضاعي

